

فهم القرآن ومعانيه

للإمام الحارث بن أسد المُكاسبي
(ت ٢٤٣هـ)

تحقيق ودراسة
د. خالد رمضان أحمد

محفوظ
جميع الحقوق

الطبعة الأولى

١٤٣٦ هـ - ٢٠١٥ م

المُقَدِّمَة

الحمد لله الذي أنزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرًا؛ فأمرهم فيه بالمكارم، ونهاهم عن الآثام والمحارم، ووعدهم فيه جزيل الثواب، وضرب دلهم فيه الأمثال، وجعل فيه حياة قلوبهم، وعزهم وشرفهم، والغنى به عن جميع العباد.

والصلاة والسلام على سيد ولد آدم أجمعين، عليه وعلى آله وأزواجه وذريته وأصحابه أفضل صلاة وأتم تسليم.

أَمَّا بَعْدُ: فالقرآن الكريم كلام الله تعالى، أنزله نورًا وهداية للخلق أجمعين، قال تعالى: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ لِأَنَّكَ مُبْرَكٌ يُذَكِّرُ أَتَيْنَاهُ وَلِيَذَّكَّرَ أَوَلَوْ لَا الْآيَاتُ﴾ [ص: ٢٩]، فاشتغل به أهل الله تلاوةً وتدبرًا، وحفظًا وتجويدًا، وفهمًا وتفسيرًا، ومنهم العالم الفقيه المحدث الحارث بن أسد المحاسبي، البصري (أبو عبد الله)^(١)، وكان مما ألفه كتابه «**فَهْمُ الْقُرْآنِ وَمَعَانِيهِ**».

وقد اهتم فيه بالتأسيس لنظريته حول فهم القرآن الكريم، وهي تقوم على ثلاثة أسس:

أولاهما: أساس التعظيم لله ﷻ وكتابه الكريم.

ثانيها: الاشتغال بالقرآن الكريم والعناية به تلاوةً وتدبرًا وعملاً.

(١) تنظر ترجمته في ص ١٥ من البحث.

ثالثها: المعرفة بعلوم القرآن الكريم، وأهمّها مما يتصل بالفهم: الناسخ والمنسوخ، وأسباب النزول ومكانه وأساليب الخطاب في القرآن كالتقديم والتأخير، والإضمار والفصل والوصل... إلخ.

وقد عقدت العزم على تحقيق الكتاب ودراسته دراسة مختصرة، أراعي فيها قراءة النص قراءة سليمة، وتحرير ما فيه من مسائل شائكة، بآذال الجهد ومستعيناً بالله ومتوكلاً عليه.

■ الدِّراسات السابقة:

سبق أن حُقِّق كتاب «فهم القرآن» وطُبع مع كتاب «العقل» في دار الفكر العربي ببيروت عام ١٣٩١هـ - ١٩٧١م بتحقيق الأستاذ حسين القوتلي، غير أن الكتاب قد خرج مشوّهاً بدرجة كبيرة من حيث التحقيق والدراسة^(١).

وقد أمدّني د. خالد نبوي حجّاج بطبعة للكتاب تقع في نحو ست وتسعين صفحة، وقد جُرِّدت من الحواشي، كما كُتِبَ على الغلاف: الناشر دار الأشراف الصوفية، تحقيق: أ.د حسين عبد الله، ويظهر أنها طبعة غير شرعية؛ لأن الأخطاء فيها هي نفس الأخطاء في طبعة د. حسين قوتلي.

■ منهج التحقيق:

سأسلك في تحقيقي لهذا الكتاب المسلك التالي:

١ - نسخ النص المراد تحقيقه، وكتابته حسب قواعد الإملاء الحديثة مع إبدال الهمزة المسهلة بالمحققة حيث وجدت.

(١) وقد أفردت له مبحثاً. انظر: ص ٥٠ من البحث.

٢ - كتابة الآيات القرآنية الواردة في النص المحقق بالرسم العثماني، وبالرواية التي يسوقها المؤلف، مع توضيحها في الهامش مع عزو الآيات في الهامش.

٣ - تخريج الأحاديث والآثار الواردة في الكتاب، فإن كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما اكتفيت بالعزو إليهما، وإن كان في غيرهما من كتب السُّنَّة عزوته إليها مع نقل كلام أهل العلم عليه وبيان درجة الحديث معتمدًا في الغالب على أحكام الألباني رحمته الله.

٤ - التزمت التعريف بالأعلام والرواة المذكورين في النص مع اعتماد كلام ابن حجر رحمته الله في تقريب التهذيب اختصارًا.

٥ - عند تكرار التراجم أشير إلى أنه قد سبقت ترجمته، مع بيان من يذكرهم بكتاهم كأبي سفيان، أو ألقابهم كالشعبي.

٦ - دراسة المسائل العلمية التي يتعرض لها المؤلف دون توسع والتعليق على ما يحتاج منها إلى تعليق.

٧ - توثيق ما ينقله المؤلف عن سبقة من كتبهم.

٨ - الالتزام بعلامات الترقيم وقواعد الإملاء الحديثة، وضبط ما يحتاج إلى ضبط مع التنبيه عليه.

٩ - تَبَّعَ المواضيع التي خالف فيها المحاسبي عقيدة السلف في كتابه والتعليق عليها باختصار.

■ خطة البحث:

قسَّمت الكتاب إلى بابين، وأتبعتهما الفهارس:

الباب الأول: الدراسة: وفيه فصلان:

● **الفصل الأول:** التعريف بالمؤلف، وفيه خمسة مباحث:

المبحث الأول: اسمه وكنيته ولقبه ونسبه ومولده ووفاته.

المبحث الثاني: نشأته العلمية وشيوخه وتلاميذه.

المبحث الثالث: عقيدته ومذهبه.

المبحث الرابع: مكانته العلمية وثناء العلماء عليه.

المبحث الخامس: مؤلفاته.

• **الفصل الثاني:** التعريف بالكتاب، وفيه خمسة مباحث:

المبحث الأول: تحقيق اسم الكتاب وتوثيق نسبه للمحاسبي.

المبحث الثاني: القيمة العلمية للكتاب والمآخذ عليه.

المبحث الثالث: منهج المؤلف في الكتاب.

المبحث الرابع: نقد النسخة المطبوعة.

المبحث الخامس: وصف النسخة الخطية.

الباب الثاني: التحقيق، ويحتوي على النص المحقق.

الخاتمة: وذكرت فيها أهم نتائج البحث.

الفهارس: وتشتمل على:

- فهرس الآيات الكريمة.
- فهرس الأحاديث والآثار.
- فهرس الأعلام المترجمين.
- فهرس مصطلحات علوم القرآن.
- فهرس المصادر والمراجع.
- فهرس الموضوعات.

وفي الختام، أحمد الله وأثني عليه، فهو واهب النعم ومُسديها، وهو الموفق لكل خير، ثم الشكر والدعاء لوالديَّ اللَّذَيْنِ نَصَحَا لي وأوصياني بالعلم، اللَّهُمَّ ارحمهما كما ربيَّاني صغيرًا.

كما أشكر د. مساعد الطيار الذي أشار عليَّ بتحقيق الكتاب، وكذلك د. خالد نبوي حَجَّاج، مشرفي في مرحلة الدكتوراه، والأستاذ: موسى عنقل من المكتبة العامة لمدينة أدرنة بتركيا.

والشكر أجزله وأوفاه لكرسي القرآن الكريم وعلومه بجامعة الملك سعود، ممثلًا في أ.د عبد الرحمن بن معاضة الشهري لعنايته بالكتاب وطباعته.

وأدعو الله بالشواب الجزيل لهم، ولكل من ساعدني في البحث بالمشورة والمساعدة من الإخوان والأساتذة والأهل الكرام.

المحقق

خالد بن رمضان أحمد

البَابُ الْأَوَّلُ

الدراسة

وفيه فصلان:

الفصل الأول: التعريف بالمؤلف.

الفصل الثاني: التعريف بالكتاب.

الفصل الأول

التعريف بالمؤلف

وفيه خمسة مباحث:

المبحث الأول : اسمه وكنيته ولقبه ونسبه ومولده ووفاته.

المبحث الثاني: نشأته العلمية وشيوخه وتلاميذه.

المبحث الثالث: عقيدته ومذهبه.

المبحث الرابع: مكانته العلمية وثناء العلماء عليه.

المبحث الخامس: مؤلفاته.

لِلْبَحْثِ الْأَوَّلِ

اسْمُهُ وَكُنْيَتُهُ وَلَقَبُهُ وَنَسَبُهُ وَمَوْلَدُهُ وَوَفَاتُهُ^(١)

• **اسمه:** اتفق المترجمون للحارث المحاسبي رحمته الله على تسميته وهو: الحارث بن أسد العنزي المَحَاسِبِي البصري، ثم البغدادي. ضبطه: المَحَاسِبِي بضم الميم وفتح الحاء وكسر السين المهملة^(٢).

• **كنيته:** يكنى الحارث بأبي عبد الله.

• **لقبه ونسبه:** اشتهر الحارث المحاسبي بهذه النسبة «المحاسبي» وفي إطلاقها عليه يقول السمعاني: «قيل له ذلك لأنه كان يحاسب نفسه، وقيل: كانت له حصى يعدها ويحسبها حالة الذكر»^(٣).

وأما العنزي فقد تفرد بهذه النسبة السُّلَمِي^(٤)، ولم يتبين لي فيما وقفت عليه من أي عَنَزَةٍ هو؟ ففي العرب حيٌّ من ربيعة ينسبون إلى عَنَزَةٍ بن أسد بن ربيعة بن نزار بن معد بن عدنان. وفي الأزد عنزة بن عمرو بن عوف بن عدي بن عمرو بن مازن بن الأزد. وفي خزاعة أيضًا عنزة بن عمرو^(٥). وربما كان من غيرهم، فالله أعلم.

(١) طبقات الصوفية للسلمي ص ٥٨؛ حلية الأولياء لأبي نعيم ٧٣/١٠؛ تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ١٠٤/٩؛ الأنساب للسمعاني ١٠٣/١٢؛ طبقات الشافعية الكبرى للسبكي ٢٧٥/٢؛ طبقات الأولياء لابن الملقن ١٧٥/١؛ سير أعلام النبلاء للذهبي ١١٠/١٢.

(٢) المرجع السابق.

(٣) الأنساب للسمعاني ١٠٣/١٢.

(٤) الأنساب للسمعاني ٣٩١/٩.

(٥) طبقات الصوفية للسلمي ص ٥٩.

والمحاسبي رحمته الله من أهل البصرة، ولد ونشأ بها قبل أن ينتقل إلى بغداد ويستقر بها إلى وفاته.

● مولده ووفاته:

يقدّر بعض الباحثين^(١) مولد الحارث المحاسبي رحمته الله بأنه ولد في الفترة ما بين سنة (١٦٥هـ) إلى العام (١٧٠هـ)، وقد روى المحاسبي عن محمد بن حميد المتوفى سنة (١٨٢هـ) مما قد يعني - إذا صح سماعه عنه - أنه ولد قبل ذلك بسنين.

وكان مولده في مدينة البصرة، ومكث فيها أول حياته يطلب العلم على علمائها حتى انتقل إلى بغداد لطلب العلم والسعي في الرزق، وابتنى داره بها.

أما وفاته فكانت سنة (٢٤٣هـ).

وقد توفّي وهو معتزل عن الناس، قال أبو القاسم النصر آبادي: «بلغني أن الحارث المحاسبي تكلم في شيء من الكلام، فهجره أحمد بن حنبل، فاختلف في دار ببغداد ومات فيها، ولم يُصلَّ عليه إلا أربعة نفر»^(٢).

قال أبو بكر بن هارون بن المجدر: «سمعت جعفر ابن أخي أبي ثور يقول: حضرت وفاة الحارث فقال: إن رأيتُ ما أحب تبسّمتُ إليكم، وإن رأيتُ غير ذلك تبسّمتُ في وجهي. قال: فتبسّم ثم مات»^(٣).

(١) فهم القرآن للمحاسبي تحقيق: حسين قوتلي ص ١٢؛ موقف ابن تيمية من الأشاعرة لعبد الرحمن المحمود ص ٤٥٢؛ آراء الكلاية العقائدية لهدى الشلاحي ص ٦٢.

(٢) تاريخ بغداد للخطيب البغدادي ٢/٢١١.

(٣) المرجع السابق.

لِلْبَحْثِ الثَّانِي

نَشَأَتُهُ الْعِلْمِيَّةُ وَشَيْوْخُهُ وَتَلَامِيذُهُ

نشأ المحاسبي رحمته الله نشأة علمية في كنف والديه، ومع أن المصادر لم تبين تفاصيل المراحل الأولى من حياته ولم يذكر المترجمون له شيوخه الذين أخذ عنهم، إلا أنه وبالنظر إلى من روى عنهم أتلّمس ما يلي:

- أنه بدأ طلب العلم في وقت مبكر من حياته، يظهر ذلك من روايته عن شيوخه محمد بن حميد المتوفى سنة (١٨٢هـ)، وعن هشيم المتوفى سنة (١٨٣هـ).

- الأمر الثاني: لاحظت أن معظم شيوخه من العراقيين، ولم أطلع فيما وقفت عليه من مصادر على بيان لرحلته في طلب العلم.

● شيوخه:

وأعرض هنا طائفة ممن يروي عنهم المحاسبي حسب تاريخ وفاتهم:

● محمد بن حميد البشكري:

كنيته: أبو سفيان، المعمرى، نزيل بغداد، إمام ثقة، روى عن سفيان الثوري، ومعمّر بن راشد، وروى عنه سنيد وسفيان بن وكيع. توفى سنة (١٨٢هـ)^(١).

(١) سير أعلام النبلاء للذهبي ٣٩/٩؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٧٥.

• هشيم بن بشير بن أبي خازم:

كنيته: أبو معاوية السلمي، محدث بغداد، وحافظها، ثقة ثبت كثير التدليس والإرسال الخفي، وأخذ عن: الزهري، وعمرو بن دينار بمكة، وروى عن: منصور بن زاذان، وحصين بن عبد الرحمن، وحدث عنه: ابن إسحاق، وشعبة، وسفيان، وهم من أشياخه، وحماد بن زيد، وطائفة من أقرانه، تُوفِّي سنة (١٨٣هـ)^(١).

• مروان بن شجاع الجزري:

كنيته: أبو عمرو وأبو عبد الله، القرشي الأموي مولاهم، صدوق له أوهام، روى عن مغيرة بن مقسم وخصيف الجزري، وعنه يحيى بن معين والواقدي، تُوفِّي سنة (١٨٤هـ)^(٢).

• إبراهيم بن محمد بن الحارث الفزاري:

كنيته: أبو إسحاق، الكوفي، سكن الشام، كان ثقة، روى عن مالك وشعبة والثوري والأوزاعي، روى عنه الأوزاعي وعبد الله بن المبارك وعبد الملك المصيصي وغيرهم، تُوفِّي سنة (١٨٥هـ) وقيل: (١٨٦هـ)^(٣).

• عباد بن العوام بن عمر الكلبي:

كنيته: أبو سهل الواسطي، مولى أسلم بن زرعة الكلبي، ثقة، روى عن حميد الطويل، وسعيد بن أبي عروبة، وحجاج بن أرطاة، وروى عنه أحمد بن حنبل والفضل بن دكين، تُوفِّي سنة (١٨٥هـ)^(٤).

(١) سير أعلام النبلاء للذهبي ٢٨٧/٨؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٧٤.

(٢) سير أعلام النبلاء للذهبي ٣٤/٩؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٢٦.

(٣) سير أعلام النبلاء للذهبي ٥٤١/٨؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٩٢.

(٤) سير أعلام النبلاء للذهبي ٥١١/٨؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٩.

• **إسماعيل بن إبراهيم بن مقسم:**

كنيته: أبو بشر، البصري، الأسدي مولاهم، المعروف بابن عُلَيَّة، ثقة حافظ، روى عن أيوب السختياني وإسحاق بن سويد، وروى له أصحاب الكتب الستة، تُوفِّي سنة (١٩٣هـ)^(١).

• **وكيع بن الجراح بن مليح:**

كنيته: أبو سفيان، الرُّؤَاسِي الكوفي، سمع إسماعيل بن أبي خالد والأعمش والثوري وابن عون، روى عنه ابن المبارك ويحيى بن آدم، قال أحمد بن حنبل: «ما رأيت أحداً أوعى للعلم من وكيع بن الجراح، ولا أشبه بأهل النسك منه»، مات سنة (١٩٧هـ)^(٢).

• **سيار بن حاتم العنزي:**

كنيته: أبو سلمة، صدوق له أوهام، روى عن جعفر بن سليمان الضبعي وعن عبد الواحد بن زياد، وعنه أحمد بن حنبل، وهارون الحَمَّال، وعبد الله بن الحكم، مات سنة (٢٠٠هـ) وقيل: (١٩٩هـ)^(٣).

• **مبشر بن إسماعيل الحلبي:**

كنيته: أبو إسماعيل، الكلبي مولاهم، روى عن حريز بن عثمان وحسان بن نوح وغيرهما، وعنه إبراهيم بن موسى الرازي وأحمد بن حنبل ومحمد بن مهران وغيرهم، مات سنة (٢٠٠هـ)^(٤).

• **يحيى بن أبي بكير:**

كنيته: أبو زكريا، واسم أبيه نسر، الأسدي، نزيل بغداد،

(١) سير أعلام النبلاء للذهبي ١٠٧/٩؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٠٥.

(٢) التاريخ الكبير للبخاري ١٧٩/٨؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٨١.

(٣) الثقات لابن حبان ٢٩٨/٨؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٩١.

(٤) سير أعلام النبلاء للذهبي ٣٠١/٩؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥١٩.

ثقة، روى عن إبراهيم بن طهمان وإبراهيم بن نافع، روى عنه أبو بكر بن أبي شيبة ويعقوب الدورقي وغيرهما، مات بعد سنة (٢٠٠هـ)^(١).

• علي بن عاصم بن صهيب الواسطي:

كنيته: أبو الحسن، القرشي التيمي مولا هم، صدوق يخطئ، روى عن حميد الطويل وداود بن أبي هند، وعنه أحمد بن حنبل وابن المديني، تُوِّفِّي سنة (٢٠١هـ)^(٢).

• حجّين بن المثنى اليمامي:

كنيته: أبو عمر، إمام ثقة، وكان قاضيًا على خراسان، روى عن الليث ومالك وعبد العزيز الماجشون، وعنه أحمد وحجاج بن الشاعر ويحيى بن معين وغيرهم، تُوِّفِّي سنة (٢٠٥هـ)، وقيل: بعد ذلك^(٣).

• حجاج بن محمد المصيصي الأعور:

كنيته: أبو محمد، مولى سليمان بن مجالد، ترمذي الأصل، سكن بغداد ثم تحول إلى المصيصة - بلدة تقع شمال أنطاكية - روى عن ابن أبي ذئب وابن جريج والليث وشعبة وغيرهم، وعنه أحمد ويحيى بن معين وأبو عبيد وأبو خيثمة وغيرهم، مات سنة (٢٠٦هـ)^(٤).

• محمد بن جعفر الرازي البزاز:

كنيته: أبو جعفر المدائني، صدوق، روى عن ورقاء بن عمرو ومحمد بن طلحة ومنصور بن الأسود، روى عنه أحمد بن حنبل

(١) سير أعلام النبلاء للذهبي ٤٩٧/٩؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٨٨.

(٢) سير أعلام النبلاء للذهبي ٢٤٩/٩؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٠٣.

(٣) سير أعلام النبلاء للذهبي ٣٢٦/١٠؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٥٤.

(٤) سير أعلام النبلاء ٤٤٧/٩؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٥٣.

وحجاج بن الشاعر، مات سنة (٢٠٦هـ)^(١).

• **يزيد بن هارون:**

كنيته: أبو خالد، الواسطي، وجده زاذان، ويقال: وادي بن ثابت السلمي مولاهم، أحد الأعلام الحفاظ، روى عن سليمان التيمي وحמיד الطويل وعاصم الأحوال وغيرهم، وعنه بقية بن الوليد وأحمد بن حنبل وغيرهما، تُوِّفِيَ سنة (٢٠٦هـ)^(٢).

• **هاشم بن القاسم بن مسلم بن مقسم الليثي:**

كنيته: أبو النضر، البغدادي الحافظ، خراساني الأصل، ولقبه قيصر، ثقة، روى عن شعبة وسفيان وشريك بن عبد الله وغيرهم. وعنه: إسحاق وابن حنبل، وابن المديني، وابن معين، وابن أبي شيبة، تُوِّفِيَ سنة (٢٠٧هـ)^(٣).

• **يونس بن محمد بن مسلم البغدادي:**

كنيته: أبو محمد المؤدب، ثقة ثبت، روى عن داود بن أبي الفرات وسفيان بن عبد الرحمن، وعنه ابنه إبراهيم وعلي بن المديني وغيرهما، مات سنة (٢٠٧هـ)^(٤).

• **عبد الله بن بكر بن حبيب:**

كنيته: أبو وهب، السهمي، الباهلي البصري، سكن بغداد، وحدث بها عن حميد الطويل، وسانان بن ربيعة، وسعيد بن أبي عروبة. روى عنه: أحمد بن حنبل، وأبو خيثمة، وأبو همام السكوني،

(١) الثقات لابن حبان ٥٦/٩؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٧٢.

(٢) سير أعلام النبلاء للذهبي ٣٧١/١٧؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٦٠٦.

(٣) الطبقات الكبرى لابن سعد ٣٣٥/٧؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٧٠.

(٤) سير أعلام النبلاء ٤٧٣/٩.

ويعقوب الدورقي، والحسن بن عرفة، والحارث بن أبي أسامة، وغيرهم، تُوفِّي سنة (٢٠٨هـ)^(١).

• معاوية بن عمرو بن المهلب بن عمرو بن شبيب الأزدي:

كنيته: أبو عمرو، البغدادي، ثقة، روى عن زائدة بن قدامة والمسعودي وجريز بن حازم، وعنه البخاري وغيره، مات سنة (٢١٤هـ)^(٢).

• إسحاق بن عيسى بن نجيع:

كنيته: أبو يعقوب، البغدادي، روى عن أنس بن عياض وجريز بن حازم وأبي الأشهب وغيرهم. روى عنه أحمد بن حنبل وإسحاق التنوخي وغيرهما، تُوفِّي سنة (٢١٥هـ)^(٣).

• الفضل بن دكين:

أبو نعيم، اسم أبيه عمرو بن حماد بن زهير بن درهم التيمي، سمع من: الأعمش، وزكريا بن أبي زائدة، وإسماعيل بن مسلم العبيدي وغيرهم، وعنه: البخاري، وأصحاب السُّنن وأحمد بن حنبل، وإسحاق بن راهويه، وخلق كثير. تُوفِّي سنة (٢١٨هـ) وقيل: (٢١٩هـ)^(٤).

• سليمان بن داود بن داود:

كنيته: أبو أيوب، البغدادي الهاشمي، ووالد جده هو علي بن عبد الله بن عباس بن عبد المطلب القرشي، ثقة فقيه، سكن بغداد، روى عن سفيان بن عيينة ويوسف بن الماجشون، والشافعي، روى

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد ٢٩٥/٧؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٩٧.

(٢) الثقات لابن حبان ١٦٧/٩؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٣٨.

(٣) تهذيب الكمال للمزي ٤٦٢/٢؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٠٢.

(٤) الطبقات الكبرى لابن سعد ٤٠٠/٦؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٤٦.

عنه البخاري والترمذي والنسائي وأحمد وغيرهم كثير، تُوفِّي سنة (٢١٩هـ) وقيل بعدها^(١).

• عمرو بن حماد بن طلحة القناد:

كنيته: أبو محمد، وقد ينسب إلى جده، صدوق رمي بالرفض، روى عن حفص بن سليمان ووکیع وأسیاط بن نصر، وعنه مسلم وإسحاق بن راهويه، تُوفِّي سنة (٢٢٢هـ)^(٢).

• عبد الغفار بن داود بن مهران بن زياد البكري:

كنيته: أبو صالح الحراني، سكن مصر، روى عن يعقوب بن عبد الرحمن القاري وابن لهيعة وحماد بن سلمة والليث وغيرهم، روى عنه البخاري وأبو داود والنسائي وغيرهم، مات سنة (٢٢٤هـ)^(٣).

• القاسم بن سلام:

كنيته: أبو عبيد، البغدادي، الفقيه، القاضي، صاحب التصانيف، كان مؤدباً صاحب نحو وعربية وطلب للحديث والفقه، ثقة، روى عن هشيم وإسماعيل بن عياش وحفص بن غياث وجماعة، وروى عنه سعيد بن أبي مريم المصري - وهو من شيوخه - وعباس العنبري وعباس الدوري وعبد الله الدارمي وغيرهم، حج وتُوفِّي بمكة سنة (٢٢٤هـ)^(٤).

• سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم:

كنيته: أبو محمد، المصري، المعروف بابن أبي مريم

(١) سير أعلام النبلاء للذهبي ١٠/٦٢٥؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٥١.

(٢) تاريخ الإسلام للذهبي ٥/٦٤٤؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٢٠.

(٣) الثقات لابن حبان ٨/٤٢١؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٦٠.

(٤) تاريخ بغداد للخطيب ١٤/٣٩٢؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٥٠.

الجمحي، ثقة ثبت، روى عن سفيان بن عيينة وعبد الله بن لهيعة وحماد بن زيد وغيرهم، وعنه البخاري والقاسم بن سلام، تُوفِّي سنة (٢٢٤هـ)^(١).

• سنيد بن داود المصيصي:

كنيته: أبو علي المحتسب واسمه حسين، وسنيد لقب، أحد الحفاظ الثقات، روى عن يوسف بن محمد بن المنكدر وحماد بن زيد وهشيم وغيرهم، وعنه: الحسن بن محمد الزعفراني وزهير بن محمد بن قمير وأبو زرعة وأبو حاتم وغيرهم، قال الذهبي: «كان أحد أوعية العلم، وله كتاب في التفسير»، وقال ابن حجر: «ضعف مع إمامته ومعرفته؛ لكونه كان يلقي حجاج بن محمد شيخه» تُوفِّي سنة (٢٢٦هـ)^(٢).

• خلف بن هشام بن ثعلب:

كنيته: أبو محمد، البغدادي، المقرئ، البزار، اختلف في اسم جده فقيل: ثعلب، وقيل: طالب بن غراب، له رواية عن حمزة وله قراءة انفرد بها، وهي من القراءات العشر، قرأ على سليم بن عيسى وعبد الرحمن بن حماد عن حمزة، وقرأ على أبي زيد سعيد بن أوس الأنصاري عن المفضل الضبي، وروى قراءته: إسحاق بن إبراهيم الوراق وإدريس بن عبد الكريم الحداد، وحدث عنه كثير من المحدثين منهم: مسلم في صحيحه، وأبو داود في سننه، وأحمد بن حنبل وأبو زرعة الرازي، وكان ثقة عابداً فاضلاً، تُوفِّي سنة (٢٢٩هـ)^(٣).

(١) سير أعلام النبلاء للذهبي ٣٢٧/١٠؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٣٤.

(٢) الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٣٢٦/٤؛ ميزان الاعتدال في نقد الرجال للذهبي ٢٤٤/٤؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٥٧.

(٣) معرفة القراء الكبار للذهبي ٤١٩/١؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٩٤.

• **سريح بن يونس بن إبراهيم البغدادي:**

كنيته: أبو الحارث، ثقة عابد، يسمى في بعض كتب التراجم: سريح، روى عنه المحاسبي كثيرًا في كتبه ويسميه شريحًا. روى عن سفيان بن عيينة وهشيم، روى عنه مسلم وأحمد بن الحسن، مات سنة (٢٣٥هـ)^(١).

• **عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن عثمان، المعروف بابن أبي شيبه:**

كنيته: أبو بكر، العبسي، صاحب المصنف والتفسير، روى عن شريك بن عبد الله، وأبي الأحوص سلام بن سليم، وسفيان بن عيينة، وعمرو بن عبيد، وهشيم، وعبد الله بن المبارك، وحفص بن غياث، وروى عنه أحمد بن حنبل، وابنه عبد الله بن أحمد، وعباس بن محمد الدوري، ويعقوب بن شيبه، وكان حافظًا متقنًا، تُوفِّي سنة (٢٣٥هـ)^(٢).

• **عثمان بن محمد بن إبراهيم بن عثمان بن أبي شيبه:**

كنيته: أبو الحسن، الكوفي، وهو أخو عبد الله والقاسم ابني أبي شيبه. روى عن هشيم وجريز بن عبد الحميد ووکیع وخلق. مات سنة (٢٣٩هـ)^(٣).

• **الحسن بن محمد بن عثمان بن الحارث:**

الكوفي إمام مسجد المظمورة، مقبول، روى عن الثوري وشريك، وعنه إسماعيل بن بهرام والنضر بن سعيد^(٤).

(١) الطبقات الكبرى لابن سعد ٣٥٧/٧؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٢٩.

(٢) تاريخ بغداد للخطيب ٦٧/١٠؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٢٠.

(٣) الثقات لابن حبان ٤٥٤/٨؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٨٦.

(٤) ميزان الاعتدال للذهبي ٥٢١/١؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٦٣.

● تلامذته :

كان الحارث المحاسبي متفرغاً للعبادة منقطعاً عن الناس لا سيما في آخر حياته لما زادت الشقة بينه وبين مجموعة من العلماء في عصره بسبب مقالاته الكلامية، والتي أدت إلى تحذير الأئمة منه. ومع ذلك فقد بقي له من أصحابه وتلامذته من بقي ملازماً له ويروي عنه وينقل عنه مواعظه ومروياته، وأعرضُ ههنا لما وقفت عليه ممن صحبه أو روى عنه :

○ أحمد بن محمد بن مسروق :

كنيته : أبو العباس بن مسروق، من أهل طوس، سكن بغداد، أخذ العلم عن جماعة وأسند الحديث، وتوفي ببغداد سنة (٢٩٩هـ)^(١).

○ الجنيد بن محمد بن الجنيد :

كنيته : أبو القاسم، الخزاز، وأصله من نهاوند إلا أن مولده ومنشأه ببغداد، وسمع بها الحديث، ولقي العلماء، ودرس الفقه على أبي ثور، وصحب جماعة من الصالحين، واشتهر منهم بصحبة الحارث المحاسبي، توفي سنة (٢٩٨هـ)^(٢).

○ أحمد بن القاسم بن نصر بن زياد :

كنيته : أبو بكر المعروف بأخي أبي الليث، الفرائضي، نيسابوري الأصل، سمع الحديث ورواه عن جماعة. توفي سنة (٣٢٠هـ)^(٣).

○ أحمد بن عبد الله بن ميمون بن بكر الخواص :

كنيته : أبو عبد الله، روى عنه أبو بكر المفيد عن الحارث

(١) طبقات الصوفية للسلمي ص ١٩٠؛ تاريخ بغداد للخطيب ٣٠٦/٥.

(٢) تاريخ بغداد للخطيب ١٦٨/٨؛ سير أعلام النبلاء للذهبي ٦٦/١٤.

(٣) تاريخ بغداد للخطيب ٥٧٨/٥؛ سير أعلام النبلاء ٤٦٦/١٤.

المحاسبي، وسري السقطي، وغيرهما^(١).

○ أحمد بن خالد بن يزيد الأجري:

كنيته: أبو بكر الأجري، روى عن أبي نعيم والحارث المحاسبي، وعنه الشافعي وعثمان بن السماك، تُوفِّي سنة (٢٨٢هـ)^(٢).

○ محمد بن يعقوب بن الفرّج:

كنيته: أبو جعفر، الصوفي المعروف بابن الفرّجي، من أهل سُرّ من رأى، وكان له موضع من العلم والفقه ومعرفة الحديث، لزم علي ابن المديني فأكثر عنه، وكان يحفظ الحديث، ونزل الرملة، وكان له مجلس للوعظ في جامعها. تُوفِّي سنة (٢٧٠هـ)^(٣).

○ القاسم بن الحسن بن محمد بن يزيد:

كنيته: أبو محمد الهمداني تُوفِّي سنة (٢٧٢هـ)^(٤).



(١) تاريخ بغداد للخطيب ٣٦٦/٥.

(٢) تاريخ بغداد للخطيب ٣٥٠/٤.

(٣) تاريخ بغداد للخطيب ٦١١/٤.

(٤) تاريخ دمشق لابن عساكر ٥٣/٤٩.

﴿ ۞ ﴾ الْبَحْثُ الثَّلَاثُ ﴿ ۞ ﴾

عَقِيدَتُهُ وَمَذْهَبُهُ

كان الحارث المحاسبي على عقيدة الكَلَابِيَّة التي تُنسب إلى عبد الله بن كلاب^(١)، ويعتبر المحاسبي من أبرز رجالات المذهب؛ نظرًا لكثرة كتبه ومناظراته مع المخالفين.

وتخالف الكلابية أهل السُنَّة في عدة أبواب من العقيدة^(٢)؛ منها: الإيمان وصفات الله سبحانه والقدر، إلى غير ذلك من المقالات التي سأعرض لبعضها في الفصل الثاني عند الكلام على المآخذ على الكتاب. وقد كان المحاسبي مناوئًا للمعتزلة، والرافضة، والجهمية، والخوارج، والمرجئة، وأشد موافقه ما كان مع المعتزلة، وقد رد عليها طويلاً في كتابه هذا (فهم القرآن)، ومما يدل على تشدُّده في الوقوف ضدهم: ما حكاه عنه الجنيد، يقول: «مات أبو حارث المحاسبي يوم مات - وإن الحارث لمحتاج إلى دائق فضة - وخلف مالا كثيراً، وما أخذ منه حبة واحدة وقال: أهل ملتين لا يتوارثان، وكان أبوه واقفياً»^(٣).

(١) عبد الله بن سعيد بن كُلاب القطان البصري، رأس المتكلمين بالبصرة، سير أعلام النبلاء للذهبي (٧٤/١١).

(٢) مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين للأشعري ١/١٣٨ - ١٤١، ٣٩٨؛ ومن البحوث الجيدة في جمع معتقدات الكلابية رسالة علمية مطبوعة بعنوان: آراء الكلابية الاعتقادية لهدى الشلالي؛ موقف ابن تيمية من الأشاعرة لعبد الرحمن المحمود ص ٤٣٦.

(٣) يعني: أنه لا يقول القرآن مخلوق ولا غير مخلوق يتوقف فيه. موقف ابن تيمية من الأشاعرة للمحمود ١/٤٥٣.

وَحَدَّثَ الْفَقِيهَ أَبُو عَلِيٍّ بِنَ خَيْرَانَ قَالَ: «رَأَيْتُ أَبَا عَبْدِ اللَّهِ الْحَارِثَ بِنَ أَسَدٍ بَابَ الطَّاقِ^(١) فِي وَسْطِ الطَّرِيقِ مُتَعَلِّقًا بِأَبِيهِ، وَالنَّاسُ قَدْ اجْتَمَعُوا عَلَيْهِ يَقُولُ لَهُ: طَلَّقْ أُمِّي، فَإِنَّكَ عَلَى دِينٍ وَهِيَ عَلَى غَيْرِهِ»^(٢).

وَقَدْ ذَكَرَ شَيْخُ الْإِسْلَامِ ابْنُ تَيْمِيَّةٍ فِي مَوَاضِعَ أَنَّهُ عَادَ عَنْ أَقْوَالِهِ فِي آخِرِ حَيَاتِهِ^(٣).

أَمَّا عَنْ مَذْهَبِ الْفَقْهِيِّ فَقَدْ عَدَّهُ بَعْضُهُمْ مِنَ الشَّافِعِيَّةِ، وَأَنَّهُ لَقِيَ الْإِمَامَ الشَّافِعِيَّ وَأَخَذَ عَنْهُ، قَالَ ابْنُ الصَّلَاحِ: «عَدَّهُ الْأَسَازُ أَبُو مَنْصُورِ التَّمِيمِيِّ فِي الطَّبَقَةِ الْأُولَى مِنَ الشَّافِعِيَّةِ فِيمَنْ صَحَبَ الشَّافِعِيَّ... قُلْتُ - ابْنُ الصَّلَاحِ -: وَصُحْبَتُهُ لِلشَّافِعِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ لَمْ أَرِ أَحَدًا ذَكَرَهَا سِوَاهُ، وَلَيْسَ أَبُو مَنْصُورٍ مِنْ أَهْلِ هَذَا الْفَنِّ فَيَعْتَمِدُ فِيمَا تَفَرَّدَ بِهِ، وَالْقِرَائِنُ شَاهِدَةٌ بِانْتِفَائِهَا»^(٤).

فَقَدْ يَكُونُ أَرَادَ بِالطَّبَقَةِ الْأُولَى مِنْ عَاصِرِ الشَّافِعِيَّةِ، وَكَانَ فِي طَبَقَةِ الْآخِذِينَ عَنْهُ، وَقَدْ ذَكَرَهُ فِي الطَّبَقَةِ الْأُولَى أَيْضًا أَبُو عَاصِمِ الْعَبَادِيِّ وَقَالَ: كَانَ مِمَّنْ عَاصَرَ الشَّافِعِيَّ وَاخْتَارَ مَذْهَبَهُ، وَلَمْ يَقُلْ: كَانَ مِمَّنْ صَحَبَهُ، فَلَعَلَّ هَذَا الْقَدْرَ مُرَادُ أَبِي مَنْصُورٍ^(٥).

وَأَمَّا مِنْ نَاحِيَةِ التَّصَوُّفِ فَيَعْتَبَرُ الْمُحَاسِبِيُّ أَحَدَ الْمُنْظَرِينَ الْكِبَارِ الَّذِينَ بَنَوْا مَدْرَسَةً خَاصَّةً تُرْبِطُ بَيْنَ عِلْمِ الْكَلَامِ وَالتَّصَوُّفِ^(٦).

(١) باب الطاق: حي من أحياء شرق بغداد، ينظر: معجم البلدان للحموي ٣٠٨/١.

(٢) تاريخ بغداد للخطيب ٢١٠/٨.

(٣) درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية ٦/٢؛ موقف ابن تيمية من الأشاعرة للمحمود ص ٤٦٦.

(٤) طبقات الفقهاء الشافعية لابن الصلاح ٤٣٩/١.

(٥) طبقات الشافعية الكبرى للسبكي ٢٧٥/٢.

(٦) موقف ابن تيمية من الأشاعرة للمحمود ص ٤٥٦.

وهو في تصوّفه لم يكن على طريقة الغلاة المنحرفين، بل كان ﷺ يدعو إلى التمسك بالكتاب والسنة ومتابعة الشرع، «ويركز على أعمال القلوب وخطرات النفوس، ومسائل تتعلق ببواطن الأعمال ومقاصد الإنسان فيها؛ كالنية، والمراقبة، والتوكل، والتيقظ، والعجب، والرياء، والحسد وغيرها - ويطيل الكلام في كل واحدة منها بما يراه من وسائل إصلاح النفس»^(١).

وقد كان ينتقد الصوفية الغلاة، ومن ذلك قوله فيهم: «فرقة ضالة مُضِلَّة، لا تفطن لضلالتها، لا تُساعها في الحِجَاج، ومعرفتها بدقائق مذاهب الكلام، وحسن العبارة بالرد على من خالفها، فهم عند أنفسهم من القائلين على الله ﷻ بالحق، والراذنين لكل ضلالة، لا أحد أعلم منهم بالله، ولا أولى به منهم، وكل الأمم ضالة سواهم، وأن الله ﷻ لا يعذب مثلهم، بل لا ينجو أحد في زمانهم غيرهم، وغيرهم من المغترين يدعي ذلك وينتحلّه، ويشهد عليهم بالإكفار. فهم فِرَقٌ كثيرة، كَفَر بعضها بعضاً، وكل فرقة منها مغترّة، لا ترى أن أحداً يقول عليه بالحق غيرها»^(٢).



(١) موقف ابن تيمية من الأشاعرة للمحمود ص ٤٥٦.

(٢) الرعاية لحقوق الله للمحاسبي ص ٤٥٨.

﴿ ۞ ﴾ الْمَبْحَثُ الرَّابِعُ ﴿ ۞ ﴾

مكانته العلمية وثناء العلماء عليه

من خلال البحث فيما خلف المحاسبي من تراث علمي، يتبين أن أبرز من نقل عنه بإسهاب واعتنى بكتبه: أبو حامد محمد الغزالي الطوسي في كتابه (إحياء علوم الدين).

كذلك شيخ الإسلام ابن تيمية: نقل عنه في ردّه على المعتزلة نقولات كثيرة.

وقد عُرف الحارث المحاسبي رحمته الله بالزهد وعزلته عن الناس، حتى نُقل عنه أنه قال: «لو كل الناس عندي ما أنستُ، ولو هجروني ما استوحشتُ»^(١).

وقال عنه الخطيب: «أحد من اجتمع له الزهد والمعرفة بعلم الظاهر والباطن... وللحارث كتب كثيرة في الزهد وفي أصول الديانات والرد على المخالفين من المعتزلة والرافضة وغيرهما، وكتبه كثيرة الفوائد جمّة المنافع»^(٢).

قال ابن الأعرابي: «تفقه الحارث، وكتب الحديث، وعرف مذاهب النُسّاك، وكان من العلم بموضع، إلا أنه تكلم في مسألة اللفظ ومسألة الإيمان»^(٣).

(٢) المرجع السابق.

(١) تاريخ بغداد للخطيب ١٠٤/٩.

(٣) المرجع السابق.

وورد أن الإمام أحمد أثنى على حال الحارث من وَجْهِ، وحذّر منه، يقول إسماعيل بن إسحاق السراج:

«قال لي أحمد بن حنبل يوماً: يبلغني أن الحارث هذا - يعني: المحاسبي - يكثر الكون عندك، فلو أحضرته منزلك وأجلستني من حيث لا يراني فأسمع كلامه؟ فقلت: السمع والطاعة لك يا أبا عبد الله، وسرّني هذا الابتداء من أبي عبد الله، فقصدت الحارث وسألته أن يحضرنا تلك الليلة، فقلت: وتسأل أصحابك أن يحضروا معك، فقال: يا إسماعيل فيهم كثرة فلا تزدهم على الكُسْب والتمر، وأكثر منهما ما استطعت، ففعلت ما أمرني به، وانصرفت إلى أبي عبد الله فأخبرته، فحضر بعد المغرب وصعد غرفة في الدار، فاجتهد في وِزْدِهِ إلى أن فرغ، وحضر الحارث وأصحابه فأكلوا، ثم قاموا لصلاة العتمة ولم يصلوا بعدها، وقعدوا بين يدي الحارث، وهم سكون لا ينطق واحد منهم إلى قريب من نصف الليل، فابتدأ واحد منهم وسأل الحارث عن مسألة، فأخذ في الكلام وأصحابه يستمعون، وكان على رؤوسهم الطير، فمنهم من يبكي، ومنهم من يزعق، وهو في كلامه. فصعدت الغرفة لأتعرّف حال أبي عبد الله، فوجدته قد بكى حتى غشي عليه، فانصرفت إليهم ولم تزل تلك حالهم حتى أصبحوا فقاموا وتفرقوا، فصعدت إلى أبي عبد الله وهو متغير الحال، فقلت: كيف رأيت هؤلاء يا أبا عبد الله؟ فقال: ما أعلم أنني رأيت مثل هؤلاء القوم، ولا سمعت في علم الحقائق مثل كلام هذا الرجل، وعلى ما وصفت من أحوالهم، فإني لا أرى لك صحبتهم، ثم قام وخرج»^(١).

قال الذهبي معلقاً على القصة: «وهذه حكاية صحيحة السند، منكرة، لا تقع على قلبي، أستبعد وقوع هذا من مثل أحمد، وأما المحاسبي فهو صدوق في نفسه، وقد نقموا عليه بعض تصوّفه وتصانيفه»^(١).

كان الحارث من أبرز زهاد عصره، امتاز بورعه الشديد حتى قيل عنه: إنه كان إذا مد يده إلى طعام فيه شبهة تحرك على إصبعه عِرْقُ فكان يمتنع منه^(٢).

قال الجنيّد: «كان الحارث كثير الضر، فاجتاز بي يوماً وأنا جالس على بابنا، فرأيت على وجهه زيادة الضر من الجوع، فقلت له: يا عم، لو دخلت إلينا نلت من شيء عندنا؟ قال: أو تفعل؟ قلت: نعم، وتسرّني بذلك وتبرّني، فدخلت بين يديه ودخل معي، وعمدت إلى بيت عمي، وكان أوسع من بيتنا لا يخلو من أطعمة فاخرة لا يكون مثلاً في بيتنا سريعاً، فجئت بأنواع كثيرة من الطعام، فوضعت بين يديه، فمد يده وأخذ لقمة فرفعها إلى فيه، فرأيت يلوّكها ولا يزدريها، فوثب وخرج وما كلمني، فلما كان الغد لقيته، فقلت: يا عم، سررتني ثم نعت علي؟ قال: يا بني، أما الفاقة فكانت شديدة، وقد اجتهدت في أن أناول من الطعام الذي قدمته إلي، ولكن بيني وبين الله علامة إذا لم يكن الطعام مرضياً ارتفع إلى أنفي منه زفورة فلم تقبله نفسي، فقد رميت بتلك اللقمة في دهليزكم وخرجت»^(٣).

وقد أثر خوض المحاسبي في علم الكلام على علاقته بعلماء أهل

(١) لسان الميزان للذهبي ٤٣٠/١.

(٢) الوافي بالوفيات للصفدي ١٩٨/١١.

(٣) تاريخ بغداد للخطيب ١٠٤/٩.

السُّنَّةُ، مما باعد بينه وبين كثير من المحدثين في عصره، وقد كان الإمام أحمد بن حنبل من أبرز من كان يحذر الناس منه ومن أخذ العلم عنه^(١).

قال المروزي: «إن أبا عبد الله ذكر حارثًا المحاسبي فقال: حارث أصل البلية - يعني: حوادث كلام جهم - ما الآفة إلا حارث، عامة من صحبه أنبت إلا ابن العلاف، فإنه مات مستورًا، حذروا عن حارث أشد التحذير. قلت: إن قومًا يختلفون إليه. قال: نتقدم إليهم لعلهم لا يعرفون بدعته، فإن قبلوا وإلا هُجروا؛ ليس للحارث توبة؛ يُشهد عليه ويَجحدُ؛ إنما التوبة لمن اعترف^(٢)».

قال سعيد بن عمرو البرذهي: «شهدت أبا زرعة الرازي، وسئل عن المحاسبي وكتبه، فقال: إياك وهذه الكتب، هذه كتب بدع وضلالات، عليك بالآخر تجد غنية، هل بلغكم أن مالكا والثوري والأوزاعي صنفوا في الخطرات والوساوس؟! ما أسرع الناس إلى البدع^(٣)».

قال ابن الأعرابي: «تفقه الحارث، وكتب الحديث، وعرف مذاهب النساك، وكان من العلم بموضع، إلا أنه تكلم في مسألة اللفظ ومسألة الإيمان. وقيل: هجره أحمد، فاخفى مدة^(٤)».

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «وأما الحارث المحاسبي فكان ينتسب إلى قول ابن كُلاب؛ ولهذا أمر أحمد بهجره، وكان أحمد يحذر عن ابن كلاب وأتباعه، ثم قيل عن الحارث: إنه رجع عن قوله^(٥)».

(١) طبقات الحنابلة لابن أبي يعلى ٢٣٣/١.

(٢) المرجع السابق ٦٢/١.

(٣) سير أعلام النبلاء للذهبي ١١٢/١٢.

(٤) المرجع السابق ٤٨٨/٩.

(٥) درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية ٦/٢.

لِلْبَحْثِ الْخَامِسِ

مؤلفاته

للحارث كتب كثيرة بلغت نحو مئتي كتاب كما قال الخطيب البغدادي^(١) ، وأذكر ههنا ما تيسر لي معرفته من الكتب المطبوعة :

- آداب النفوس
- التوبة
- أعمال القلوب
- البعث والنشور
- رسالة المسترشدين
- الرعاية لحقوق الله
- شرح المعرفة وبذل النصيحة
- العلم
- العقل وفهم القرآن
- شرف العقل وماهيته
- المسائل في الزهد
- معاتبة النفس
- المكاسب
- الرزق الحلال (هو نفس كتاب المكاسب)
- النصائح والوصايا
- كتاب الخلوة والتنقل في العبادة ودرجات العابدين
- التوهم = رحلة الإنسان إلى عالم الآخرة
- بدء من أناب إلى الله
- فهم الصلاة
- تحقيق: عبد القادر عطا ، وحققه غيره .
- تحقيق: عبد القادر عطا .
- تحقيق: عبد القادر عطا .
- تحقيق: محمد عيسى رضوان .
- تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة .
- تحقيق: عبد القادر عطا . وحققه غيره .
- تحقيق: صالح شامي .
- تحقيق: محمد العابد مزالي .
- تحقيق: حسين القوتلي .
- تحقيق: عبد القادر عطا .
- تحقيق: عبد القادر عطا .
- تحقيق: عبد القادر عطا . وحققه غيره .
- تحقيق: عبد القادر عطا وغيره .
- تحقيق: محمد الخشت .
- تحقيق: عبد القادر عطا ، وحققه غيره .
- تحقيق: خليفة (إغناطيوس عبده) .
- تحقيق: أندريه رومان ، وحققه غيره .
- تحقيق: مجدي السيد .
- تحقيق: محمد عثمان الخشت .

(١) تاريخ بغداد للخطيب ١٠٤/٩ . وقد أفدت في جمع مؤلفاته من: تاريخ بغداد للخطيب ١٠٤/٩ ؛ وفهم القرآن للمحاسبي تحقيق: د. قوتلي ص ٦٣ ؛ رسالة المسترشدين للمحاسبي تحقيق: عبد الفتاح أبو غدة ص ٣١ ، وأراء الكلاية لهدى الشلاي ص ٦٦ .

الفصل الثاني

التعريف بالكتاب

وفيه خمسة مباحث:

المبحث الأول: تحقيق اسم الكتاب وتوثيق نسبه للمحاسبي.

المبحث الثاني: القيمة العلمية للكتاب والمآخذ عليه.

المبحث الثالث: منهج المؤلف في الكتاب.

المبحث الرابع: نقد النسخة المطبوعة.

المبحث الخامس: وصف النسخة الخطية.

لِلْبَحْثِ الْأَوَّلِ

تحقيقُ اسمِ الكتابِ، وتوثيقُ نسبته للمحاسبي

لم يذكر الحارث المحاسبي اسمًا لكتابه هذا في مقدمته، وقد كتب الناسخ في اللوح الأول من المخطوط: «كتاب فهم القرآن ومعانيه، تأليف أبي عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي البصري رحمته الله»، ولم أجد هذه التسمية فيما وقفت عليه من الكتب والفهارس والتراجم. وقد ذكر الأستاذ عبد الحليم محمود، أن المحاسبي قد ذكر كتابه (فهم القرآن) في رسالته المسماة «التنبية».

كما نص على تسمية كتابه بـ «فهم القرآن» ابن تيمية والذهبي. أما شيخ الإسلام ابن تيمية^(١) فقد نقل عنه في مواضع كثيرة من كتابه (فهم القرآن) منها قوله: «وقال الحارث بن أسد المحاسبي في كتاب (فهم القرآن) لمّا تكلم على ما يدخل في النسخ وما لا يدخل فيه النسخ، وما يظن أنه متعارض من الآيات»^(٢).

وفي موضع آخر قال: «وابن كُلاب أحدث ما أحدثه لما اضطره إلى ذلك من دخول أصل كلام الجهمية في قلبه، وقد بين فساد قولهم بنفي علو الله ونفي صفاته، وصنف كتبًا كثيرة في أصل التوحيد والصفات، وبيّن أدلة كثيرة عقلية على فساد قول الجهمية، وبيّن فيها أن علو الله على خلقه، ومباينته لهم، من المعلوم بالفطرة والأدلة

(١) درء تعارض العقل والنقل لابن تيمية ٤٥/٢.

(٢) المرجع السابق.

العقلية القياسية، كما دل على ذلك الكتاب والسُّنَّة، وكذلك ذكرها الحارث المحاسبي في كتاب (فهم القرآن) وغيره^(١).

وقال في موضع آخر: «وقد حكى القولين عن أهل السُّنَّة - في الإرادة والسمع والبصر - أبو عبد الله الحارث بن أسد المحاسبي في كتاب (فهم القرآن)»^(٢).

وفي الحموية قال: «وقال الإمام أبو عبد الله الحارث بن إسماعيل^(٣) بن أسد المحاسبي في كتابه المسمى: (فهم القرآن) قال في كلامه على الناسخ والمنسوخ وأن النسخ لا يجوز في الأخبار، قال: لا يحل لأحد أن يعتقد أن مدح الله وأسمائه وصفاته يجوز أن ينسخ منها شيء...»^(٤) إلى آخر النقل الطويل عنه من كتاب (فهم القرآن).

قال الذهبي: «ويُـنـيـن - يعني ابن كُـلَّـب - أن علوَّ الله تعالى على عرشه ومباينته لخلقه معلومٌ بالفطرة والأدلة العقلية، كما دل على ذلك الكتاب والسُّنَّة. وكذلك ذكرها الحارث المحاسبي في كتاب (فهم القرآن)»^(٥).

وفي السَّيَر قال الذهبي أيضًا: «وصنف في التوحيد، وإثبات الصفات، وأن علو الباري على خلقه معلوم بالفطرة والعقل على وفق النص، وكذلك قال المحاسبي في كتاب (فهم القرآن)»^(٦).

(١) شرح حديث النزول لابن تيمية ١/١٧٢.

(٢) مجموع الفتاوى لابن تيمية ٦/١٨١.

(٣) هكذا في الحموية وهو خطأ، وصوابه: الحارث بن أسد المحاسبي.

(٤) الفتوى الحموية الكبرى لابن تيمية ص ٣٨٥.

(٥) تاريخ الإسلام للذهبي ٥/٩٨١؛ وسير أعلام النبلاء ١١/١٧٥.

(٦) سير أعلام النبلاء للذهبي ١١/١٧٥.

لِلْبَحْثِ الثَّانِي

القيمة العلمية للكتاب، والمآخذ عليه

• القيمة العلمية للكتاب:

كتاب (فهم القرآن ومعانيه) من الكتب الأصيلة التي تعتبر مصدرًا متقدمًا ومهمًا للمتخصصين في القرآن وعلومه؛ وقد عدّه بعض الباحثين من أول ما دُوّن في علوم القرآن، حيث إنه شمل جملة من علوم القرآن^(١).

وقد شمل الكتاب الكلام على فضائل القرآن الكريم، والسبيل إلى فهمه وتدبره، وبيان المكي والمدني منه، وأهمية معرفته، وبيان الناسخ والمنسوخ، والمحكم والمتشابه، وزوائد الكلم، وأساليب الخطاب، إلى غير ذلك من الأبواب.

كما يمتثل الكتاب بالمباحث العقديّة والكلامية التي يناقش فيها المحاسبي المعتزلة والروافض والجهمية، بل وحتى أهل السنة ممن يخالفهم في بعض المسائل ويرد عليهم^(٢).

فقد ناقش الكتاب الجهمية في مسائل؛ منها: الزعم بأن الله في كل مكان بنفسه^(٣)، وحجّهم بالدليل العقلي والنقلي.

كما ردّ على المعتزلة في مسألة خلق القرآن وإثبات الصفات لله

(١) المحرر في علوم القرآن لمساعد الطيار ص ٤٣.

(٢) انظر رده على المعتزلة في ص ١٤٥، وكلامه عن مرتكب الكبيرة ص ١٤٨ وما بعدها.

(٣) انظر: ص ١٢٨ وما بعدها.

جلَّ وتقدس، لكن إثبات الصفات عنده ليس على طريقة أهل السُّنَّة والجماعة بل على طريقة ابن كُلاب كما سيأتي بيانه.

ورد على الرافضة في مسائل النسخ في القرآن الكريم واعتقادهم أن الله ينسخ أخباره^(١).

وأما من ناحية التصوف فلا تخلو مؤلفات المحاسبي بشكل عام من التأصيل للتصوف المتصل بعلم الكلام كما أسلفت^(٢)، ونَفْسُهُ ظاهر في الكتاب من حيث التأصيل لتقوية الصلة بالله وما يساعد عليها وما يقطع عنها.

● المآخذ على الكتاب:

أبرز المآخذ على المحاسبي في كتابه (فهم القرآن ومعانيه) خوضه في علم الكلام؛ ممَّا أدى لوقوعه في مخالفات لعقيدة أهل السُّنَّة والجماعة في مسائل، أوضحها في العناوين التالية:

○ كلامه في الإيمان:

المحاسبي - كما أسلفنا - على طريقة الكُلابية في الإيمان، وهو أنهم يرون أن الإيمان هو الإقرار بالقلب فقط، وقد أشار المحاسبي إلى هذا المعنى في قوله: «وقال ﷺ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشَّهِدَةُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [الحديد: ١٩] فكل من أقرَّ فقد آمن»^(٣).

ولا شك أن القول بأن الإيمان هو المجرد هو عين قول المرجئة، أما أهل السُّنَّة والجماعة فيرون أن الإيمان يثبت لصاحبه

(١) انظر: ص ١٣٤ من هذا الكتاب.

(٢) انظر: ص ٢٩ من هذا الكتاب.

(٣) انظر: ص ١٥٥ من هذا الكتاب.

بمكوناته الثلاثة؛ وهي: **القول والعمل والاعتقاد**، وأن الإقرار وحده لا يكفي لوصف المُقَرَّب بالإيمان، بل لا بد من قول اللسان واعتقاد الجنان وعمل الجوارح، وعلى هذا أجمع أئمة أهل السُّنة والجماعة.

قال عبد الرحمن بن أبي حاتم رحمته الله: «سألت أبي وأبا زرعة عن مذاهب أهل السُّنة في أصول الدين، وما أدركا عليه العلماء في جميع الأمصار، وما يعتقدان من ذلك؟ فقالا: أدركنا العلماء في جميع الأمصار - حجازاً وعراقاً وشاماً ويمناً - فكان من مذهبهم: الإيمان قول وعمل يزيد وينقص»^(١).

وقال الإمام البخاري رحمته الله: «لقيت أكثر من ألف رجل من أهل العلم؛ أهل الحجاز ومكة والمدينة والكوفة والبصرة واسط وبغداد والشام ومصر، لقيتهم كرات قرناً بعد قرن، ثم قرناً بعد قرن، أدركتهم وهم متوافرون أكثر من ست وأربعين سنة... فما رأيت واحداً منهم يختلف في هذه الأشياء:

أن الدين قول وعمل؛ وذلك لقول الله: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ حُنَفَاءَ وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقَيِّمَةِ﴾ [البينة: ٥]، وأن القرآن كلام الله غير مخلوق، لقوله: ﴿إِنَّ كَلِمَتُ اللَّهِ أَلَدَىٰ خَلْقِ السَّمَكَاتِ وَالْأَرْضِ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ يُغْشَىٰ أَلْبَلَّ النَّهَارَ يَطْلُبُهُ حَبِيبَاتُ الشَّمْسِ وَالْقَمَرِ وَالنُّجُومُ مُسَخَّرَاتٌ بِأَمْرِهِ﴾ [الاعراف: ٥٤]»^(٢).

○ كلامه في تأويل الأسماء والصفات:

مع إقرار المحاسبي رحمته الله بإثبات صفات الله سبحانه على وجه الإجمال، ومع مخالفته للمعتزلة والجهمية في نفيهم وتعطيلهم

(١) شرح أصول اعتقاد أهل السُّنة والجماعة للالكاني ١/١٩٧.

(٢) شرح أصول الاعتقاد للالكاني ١/١٩٣.

لصفات الله جل وتقدس؛ إلا أنه لم يسلك مسلك أهل السُّنَّة في الإثبات، بل سار على طريقة عبد الله بن كُلاب في إثبات بعض الصفات وتأويل البعض الآخر.

ومن كلامه في هذا الباب قوله: «لأن قائله دائم لا يفنى ولا يتغير ولا ينقص ولا يحدث به الحوادث»^(١).

ومَرَدُّ كلامه في هذا الباب هو إنكاره للصفات الاختيارية لاعتقاده بنفي الحوادث عن الخالق جل وتقدس.

ومصطلح «حدوث الحوادث» بالرب سبحانه من المصطلحات التي يكثر ذكرها في كتب المتكلمين قديماً وحديثاً، مع أن لفظ الحدوث لفظ مجمل يحتمل معنى صحيحاً وآخر باطلاً:

فالمعنى الصحيح هو: نفي أن يكون الخالق جل وتعالى أو صفاته العليَّة قد حدثت وأوجدت مثل سائر المحدثات المخلوقة، بل إنه جل وتقدس أول بلا ابتداء، وآخر بلا انتهاء، وقد سمَّى نفسه فقال: ﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ وَهُوَ يَكِلُ شَيْءٌ عَليمٌ﴾ [الحديد: ٣].

والمعنى الباطل هو: المتعلق بأفعال الرب سبحانه؛ وهو: نفي الصفات التي تقوم على الإرادة والاختيار؛ فينفون عن الرب جل وتقدس أن يتكلم بما شاء متى شاء، وهكذا النزول والاستواء والإتيان والضحك والرضا والغضب والسمع والبصر، وغيرها من صفات الحق سبحانه التي ثبتت بالكتاب والسُّنَّة، وحجتهم أن كل متغير حادث والله مُنَزَّهٌ عن الحوادث^(٢).

(١) وقد تكرر نفيه للحوادث في مواضع من كتابه: انظر: الصفحات: ٩٩، ١٢٣، ١٢٦، ١٢٧، ٢٠.

(٢) ينظر: الرسالة الأكملية فيما يجب لله من صفات الكمال لابن تيمية ص ٤٥؛ الصفيدي لابن تيمية ١/ ٢٦٥.

والحارث المحاسبي رحمته الله يقصد هذا المعنى الباطل الذي سار عليه المتكلمون، وهو ظاهر من مذهبه رحمته الله، ومما يؤكد أنه يقصد هذا المعنى الباطل قوله: «وكذلك قوله رحمته الله: ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ﴾ [الشعراء: ١٥] ليس معناه إحداث سمع ولا تكلف لسمع ما يكون من المتكلم في وقت كلامه.

وإنما معنى ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ﴾ «وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ» [التوبة: ٩٤]؛ أي: المسموع والمُبَصَّر لن يخفى على سمعي ولا على بصري، أن أدركه سمعاً وبصراً لا بالحوادث في الله جل وعز وتعالى عن ذلك. وكذلك قوله: «أَعْمَلُوا فَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ» [التوبة: ١٠٥] لا يستحدث بصراً ولا لحظاً محدثاً في ذاته تعالى عن ذلك».

فهو ههنا يثبت السمع لله جل وتعالى، وينفي الإرادة، كما ينفي تجدد الحدوث مرة بعد مرة، ويسوق قول أهل السُّنَّة على أنه القول الثاني في المسألة وليس لهم فيها في الحقيقة إلا قولٌ واحدٌ يخالف قول ابن كلاب الذي رجحه.

يقول المحاسبي رحمته الله: «وقد ذهب قوم أن الله جل وعز استماعاً حادثاً في ذاته، فذهب إلى ما يُعْقَلُ من الخلق أنه يحدث فيهم علمٌ لسمع ما يكون من قولٍ عند سمعه للقول؛ لأن المخلوق إذا سمع الشيء حدث له عنه فهم عما أدركته أذنه من الصوت، وكذلك ذهب إلى أن رؤية تحدث له^(١).

قال أبو عبد الله: وهذا خطأ، وإنما معنى ﴿وَسَيَرَى﴾، ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ﴾ أن المسموع والمبصر لم يخف على عيني ولا على سمعي

(١) هذا اللازم الذي ذكره هنا من أن الاستماع ينتج عنه تعقل يحدث عن الاستماع؛ مبني على اعتقاد التشبيه الذي فر منه إلى التعطيل، وإنما كان يكفيه أن يثبت بلا تكييف ولا تشبيه ولا تمثيل وهي طريقة الأئمة من أهل السُّنَّة رحمهم الله.

أن أدركه سمعًا وبصرًا، لا بالحوادث في الله جل وعز، ومن ذهب إلى أنه يحدث له استماع مع حدوث المسموع، وإبصار مع حدوث المبصر، فقد ادعى على الله ﷻ ما لم يقل، وإنما على العباد التسليم كما قال^(١).

وهو يؤكد ههنا المعنى الباطل الذي يعتقده حيث يثبتها جامدة أزلية لا تحدث ولا تتجدد!

وقد أجمع أهل السُّنَّة والجماعة على إثبات ما أثبتته الله من الصفات دون تعطيل أو تكييف أو تشبيه أو تمثيل، مع نفي مشابهة المخلوقين كما قال عن نفسه العلية: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّيِّغُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١].

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «فصلٌ في الصفات الاختيارية: وهي الأمور التي يتَّصف بها الرب ﷻ فتقوم بذاته بمشيئته وقدرته؛ مثل كلامه وسمعه وبصره وإرادته ومحبته ورضاه ورحمته وغضبه وسخطه؛ ومثل خلقه وإحسانه وعدله؛ ومثل استوائه ومجيئه وإتيانه ونزوله ونحو ذلك من الصفات التي نطق بها الكتاب العزيز والسُّنَّة».

- فالجهمية ومن وافقهم من المعتزلة وغيرهم يقولون: لا يقوم بذاته شيء من هذه الصفات ولا غيرها.

- والكلابية ومن وافقهم من السالمية وغيرهم يقولون: تقوم به صفات بغير مشيئته وقدرته؛ فأما ما يكون بمشيئته وقدرته: فلا يكون إلا مخلوقًا منفصلًا عنه، لا يقوم بذات الرب.

- وأما السلف وأئمة السُّنَّة والحديث فيقولون: إنه متَّصفٌ بذلك؛ كما نطق به الكتاب والسُّنَّة^(٢).

(١) انظر: ص ١٢٦ من الكتاب.

(٢) جامع المسائل لابن تيمية ٣/٢.

﴿ ۞ ﴾ لِلْبَحْثِ الثَّلَاثِ ﴿ ۞ ﴾

منهج المؤلف في الكتاب

جمع الحارث المحاسبي في كتابه بين المنهج الأثري في الاعتماد على الروايات والمنهج العقلي الكلامي في الرد على المخالفين ومناقشة آرائهم والانتصار للمسائل التي يختارها.

ويمكن توضيح منهجه في الكتاب من خلال النقاط التالية:

١ - بدأ المحاسبي كتابه بمقدمة عن القرآن ومنزلته وفضائله، وتناول فيها وجوب تدبره وتفهمه، وسبل ذلك، وحدد موانع الفهم له، وحذّر من عواقب مجافاته.

٢ - اعتمد في استدلاله على الكتاب والسنة وآثار السلف والاستلال العقلي، انظر مثلاً كلامه على القائلين بأن الله في كل مكان بذاته^(١)، فقد ذكر أدلتهم ثم نقضها بصريح القرآن وصحيح العقل، وفند استدلالهم وفسر الآيات التي وقع لهم لبس فيها، وهكذا في رده على الروافض^(٢) والمعتزلة^(٣)، يناقش الجميع بالدليل والحجة النقية والعقلية.

٣ - عند استدلاله بالقرآن الكريم كان يفسر الآيات التي يستدل بها لا بفهمه فحسب، بل يحشد غالباً الروايات التي تعضد تفسيره،

(١) انظر: ص ١٢٨ من أول قوله: «وقد ادّعى بعض أهل الضلال...».

(٢) انظر: ص ١٣٤ من أول قوله: «قال بعض الروافض...».

(٣) انظر: ص ١٤٠ من أول قوله: «ولقد جاء معنا قوم...».

فمن ذلك عند قوله تعالى: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٢] قال: «فأخبر أنه منعه من الخلائق أن ينتقصوا منه أو يزدوا فيه، أو يحرفوه كما حُرِّفَت الكتب من قبله. حدثنا سنيد قال: حدثنا سفيان عن معمر عن قتادة في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِنْدٌ عَزِيزٌ﴾ ❶ لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ [فصلت: ٤١ - ٤٢] قال: الشيطان لا يستطيع أن يدل منه حقًا ولا يحق منه باطلاً. قال: حدثنا حجاج، عن ابن جريج عن مجاهد، قال: الباطل الشيطان»^(١).

٤ - عند استدلاله بالحديث فإنه يسند الحديث غالبًا عمن رواه عنه من مشيخته إلا في مواضع يسيرة جدًا يذكر الأثر بلا إسناد.

٥ - اعتمد على الاستدلال بالنصوص وعلى النقاش العقلي مع المتكلمين، وألزمهم اللوازم الباطلة لكلامهم.

٦ - يستطرد كثيرًا في الرد على المعتزلة؛ مما يوضح موقفه الشديد منهم، وحشده الأدلة العقلية والنقلية في رد آرائهم.

٧ - واضح أثر المتكلمين عليه حيث ناله أيضًا شيء من مجانبة الصواب في مسائل عدة.

٨ - تناول المحاسبي جملة من أبواب علوم القرآن، لكن تفاوتت تناوله لها لاختلاف مقصده منها؛ فقد كان يقصد المباحث التي تؤثر في فهم القرآن الكريم، فقدمها وفصلها، لا سيما باب الناسخ والمنسوخ.

(١) انظر: ص ٧٩، وانظر أيضًا أمثلة ذلك تفسيره في ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ﴾ [البقرة: ٢٦٩] ص ٨٣، وتفسيره للمثاني ص ٨٣.

٩ - اعتمد كثيرًا على مؤلفات من سبقه كأبي عبيد القاسم بن سلام في كتابيه (الناسخ والمنسوخ) و(فضائل القرآن) وأبي عبيدة مَعْمَر بن المثنى في (مجاز القرآن)، وابن أبي شيبة في (مصنفه).



﴿ ۞ ﴾ الْمَبْحَثُ الرَّابِعُ ﴿ ۞ ﴾

نَقْدُ النُّسخَةِ المَطْبُوعَةِ

ذكرت في المقدمة أنه سبق أن حقق كتاب (فهم القرآن) وطبع مع كتاب (العقل) في دار الفكر العربي ببيروت عام ١٣٩١هـ - ١٩٧١م بتحقيق الأستاذ حسين القوتلي، غير أن الكتاب قد خرج مشوّهاً بدرجة كبيرة من حيث سلامة النص، وربما كان السبب في القراءة الخاطئة للنص رداءة التصوير أو الطمس في النسخة المصورة، وأهم الملاحظات التي بدت لي ما يلي:

أولاً: الملاحظات على التحقيق:

١ - السقط:

وهو كثير جداً، وأبرزه صفحة كاملة، وأحياناً يكون سطرًا أو اثنين، أما سقط الكلمات فكثير جداً، وسأبين أمثلة عليه؛ لأن وضع الجميع شاقَّ جداً، وسأضع خطأً تحت السقط:

- ﴿لَقَوْمٍ يَنْفَكِرُونَ﴾ [يونس: ٢٤] و﴿لَقَوْمٍ يَذَكِّرُونَ﴾ [النحل: ١٣].

- ويحيي به قلوبهم^(١).

- ومن ابتغى الهدى في غيره ضل^(٢).

- لأن قائله دائم لا يفنى ولا يتغير^(٣).

(١) ص ٦٥.

(٢) ص ٩٨.

(٣) ص ٩٨.

- وليس فيه منفعة دين ولا دنيا^(١).

- لا يحل لأحد أن يعتقد أن مدح الله جل ثناؤه ولا صفاته ولا أسماؤه يجوز أن ينسخ جل وعز منها شيئاً؛ لأن الله جل وعز وصف نفسه بصفاته الكاملة^(٢).

- ويخبر أن شيئاً قد كان ثم يخبر أنه لم يكن، أو يخبر أن شيئاً سيكون ثم يخبر أنه لا يكون، فيكذب نفسه فيما أخبر^(٣).

- ﴿وَعَاقِبَةُ الَّذِينَ يَفْكُرُونَ سَاءُ عَذَابٌ﴾ [غافر: ٤٥] الآية ولم يقل بفرعون. وهذا الكذب على الله لأن الله جل وعز يقول: ﴿فَلَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ﴾ [النزعات: ٢٥].^(٤)

- ولا إني أقرب فيكم من حبل الوريد، وظاهر التلاوة أنه ليس في حبل الوريد؛ لأنه لو كان في حبل الوريد، صار حبل الوريد أقرب إلينا^(٥).

- ثم رجع فأخبر أنهم إنما استغفروا للتائبين ونسخ خبره في الناس كلهم، ولا أنهم استغفروا للكافرين ثم رجعوا فاستغفروا للتائبين دون غيرهم^(٦).

- وكلاهما مراد له، والذبح لابنه مأمور به والذبح للكباش بدلاً من ذبحه ابنه مأمور به فجعل أحدهما بدلاً من الآخر وكلاهما مراد له لم يزل في وقتين مختلفين^(٧).

(١) ص ١٠٠.

(٢) ص ١١٧.

(٣) ص ١١٧.

(٤) ص ١٢٠.

(٥) ص ١٣٢.

(٦) ص ١٣٦.

(٧) ص ١٣٨.

- ويعمل الآخر بدلاً منه؛ يأمره بهما جميعاً، فإن آخر الأمر الثاني آخره أن يعمل غلامه، وهو يريد أن يأمره إذا جاء رأس الشهر بتركه، ويأمره بغيره بدلاً من الأول من غير بدء منه ولا كذب ولا جهل^(١).

- ومن قوله: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتَ بِهَا﴾ [الإسراء: ١١٠] حدثنا شريح قال حدثنا هشيم، عن ابن أبي ليلى، عن عطاء^(٢).

- هل نسخت إحداهما الأخرى فبدلت بعض حكمها أم لم تنسخ إحداهما وحكمهما جميعاً ثابتان؟^(٣).

- من بداية قوله: فتم الكلام بمعنى أفراد عيسى ﷺ بالرسالة.. إلى نهاية الكتاب^(٤) ساقط من النسخة المطبوعة، ومقداره نصف لوح من المخطوط ما يزيد على ٢٠٠ كلمة.

٢ - العبارات المقحمة:

وهي عبارات أدخلها المحقق في النص للتوضيح أحياناً أو لوضع عنوان، وقد نبّه في أول الكتاب أنه يضع الترويسات - العناوين الجانبية - من عنده لأجل التبسيط بتبويب الكتاب^(٥)، لكنه لم يفرق بين العناوين التي أضافها من عنده والعناوين الخاصة بالمحاسبي وهي الأكثر، كما أنه يضع العبارات المقحمة بين قوسين أحياناً وأحياناً لا، والعجيب أنه يضع أحياناً كلمات للمحاسبي بين قوسين بلا سبب ظاهر! ومن أمثلة ذلك:

(١) ص ١٤٠.

(٢) ص ١٩١.

(٣) ص ١٩٤.

(٤) ص ٢٦٢.

(٥) فهم القرآن للمحاسبي تحقيق قوتلي ص ٢٦٣.

- خلق (الخلق). وهي من قول المحاسبي^(١).
- ويخاطبهم (دون رسله؟). والعبارة من قول المحاسبي^(٢).
- سمعت سعد بن عبيدة يقول: إن أبا عبد الرحمن السلمي (حدثه) عن عثمان. والصواب: سمعت سعد بن عبيدة عن أبي عبد الرحمن السلمي عن عثمان^(٣).
- ولا يرضى منهم باستماعهم (مواعظه) دون فهمها. وهي كلمة مقحمة^(٤).
- وقالوا: نحن نرد إلى قوله بقوله: ﴿ثَلَاثَةٌ قُرُوءٌ﴾ [البقرة: ٢٢٨]. وهي كلمة مقحمة^(٥).
- فضلاً عن العناوين التي أضافها للكتاب، ولم يوضح ذلك^(٦).
- ٣ - القراءة الخاطئة:
- وهذه كثيرة للغاية، وهاك بعضها:
- عن يزيد «الر تلك» قال، والصواب عن يزيد الرشك قال: ^(٧).
- وعلم أنك تسهو عن حديثه، والصواب: لهوت^(٨).
- إلا بتكرار التلاق، والصواب: التلاوة^(٩).

(١) ص ٦٣.

(٢) ص ٦٤.

(٣) ص ٩١.

(٤) ص ١٠١.

(٥) ص ١٩١.

(٦) انظر: فهم القرآن تحقيق قوتلي، الصفحات: ٣٠٢/٢٩٠، ٣٢٥، ٣٥٦.

(٧) ص ٩١.

(٨) ص ١٠٠.

(٩) ص ١٠٢.

- لو عقل عن الله ﷻ فهم آية واحدة كما كفته أيام الحياة، والصواب: لكفته^(١).

- أعرابي لم يبتن في الإسلام، والصواب: يسن^(٢).

- وقد ضمن من لا يخفى ضمانه، والصواب: لا يخفر^(٣).

- أو قرب جواره أو تفهّمًا لسؤالنا، أو أمل مكافأته أوجبت محمده. والصواب: تذمّا. أو حبّ محمده^(٤).

- ولزوم البراءة، والصواب: البداء^(٥).

- وتمنع عقلك من كل فكر وذكر يقوي طلب فهم كلام مولاك. والصواب: سوى^(٦).

- ولم يتعزّ بنيران الصرح، والصواب: يتعنّ^(٧).

- ولا أحد أقرب لنا، والصواب: أنصح^(٨).

ثانياً: الملاحظات على الدراسة:

من خلال قراءتي للدراسة التي قدّمها د. حسين قوتلي في مقدمة الكتاب والتمهيش الذي وضعه عليه، بدت لي الملاحظات الآتية:

(١) ص ١٠٣.

(٢) ص ١٠٣.

(٣) ص ١٠٤.

(٤) ص ١٠٥.

(٥) ص ١١٨.

(٦) ص ١٠٧.

(٧) ص ١٣١.

(٨) ص ٩٦.

١ - تبني رأي المحاسبي رحمته الله والدفاع عنه:

وقد ظهر هذا جلياً من موقفه من عقيدة أهل السُّنة والجماعة في تجدد الإيرادات ولمزه لهم بالحشوية على طريقة المناوئين لعقيدة السلف من المتأخرين، وذلك في أكثر من موضع^(١)، على أن المحاسبي رحمته الله كان واضحاً في تصنيفه للمخالفين له، فالرافضة يسميهم بلقب الروافض، والمعتزلة كذلك بالمعتزلة، ويقول عنهم أحياناً: أهل الضلال، وأهل البدع، لكنه لما ذكر من يخالفهم من أهل السُّنة يقول: وقد قال بعضهم، وقال مرة: وقال بعض يدعي السُّنة.

٢ - أخطاء في تعيين الراوي:

- في المتن: «معمر بن يحيى المختار» وفي الحاشية: ربما كان معمر بن يحيى بن سام^(٢)، وهو خطأ مزدوج في الراويين، فالأول هو معمر بن راشد، والثاني هو: يحيى بن المختار الصنعاني.

- في المتن: عن بشر عن القثم مولى خالد بن يزيد بن معاوية قال: أخبرني أبو أمامة الحمصي...، والصواب: القاسم^(٣).

- في حاشيته: رقم ٣ بشر هو: ابن عبد الله السلمي. والصواب: بشر هو: ابن نمير القشيري^(٤).

- في الحاشية رقم ٤: لا يعرف؛ **يعني**: القثم. والصواب هو: القاسم مولى خالد بن يزيد بن معاوية^(٥).

(١) فهم القرآن تحقيق قوتلي ص ٣٥٦.

(٢) فهم القرآن للمحاسبي ص ٢٧٥.

(٣) المرجع السابق ص ٢٩٠.

(٤) المرجع السابق.

(٥) المرجع السابق.

- في الحاشية رقم ٥: لا يعرف؛ **يعني**: أبا أمانة الحمصي، وهو أبو أمانة الباهلي الصحابي^(١).

- في المتن: حدثنا سماك... قال في حاشيته: سماك بن الوليد^(٢). والصواب هو: سماك بن حرب.

- في المتن: قال: حدثنا سفيان عن يحيى بن سعيد، وقال في حاشيته: هو يحيى بن سعيد الأنصاري... إلخ^(٣). والصواب: قال حدثنا سفيان بن سعيد وهو الثوري، ولا وجود للراوي الذي ذكره بالسند.

- في المتن قال: حدثنا إسماعيل بن سليمان بن داود الهاشمي، قال حدثنا ابن جعفر^(٤)..

والصواب: فمن ذلك ما حدثنا سليمان بن داود الهاشمي، قال: حدثنا إسماعيل بن جعفر..

قال في الحاشية رقم ١: لا يعرف، وهو سليمان بن داود الهاشمي^(٥).



(١) المرجع السابق.

(٢) المرجع السابق ص ٢٩١.

(٣) المرجع السابق ص ٣٢٧.

(٤) المرجع السابق ص ٤٠٤.

(٥) المرجع السابق ص ٤٠٤.

﴿ لِلْبَحْثِ الْخَامِسِ ﴾

وصف النسخة الخطية

وفتني الله سبحانه للحصول على نسخة عن مخطوطة «فهم القرآن ومعانيه» من المكتبة السليمية^(١) ضمن مجموع برقم ٩٥١، ويبدأ كتاب فهم القرآن من اللوح رقم (٨٢) وهو صفحة غلاف، وقد جعلت أرقام صفحات بين معقوفتين.

واعتمدت في بحثي على هذه النسخة الوحيدة، وهي نفسها التي اعتمد عليها د. حسين قوتلي في تحقيقه للكتاب، وقد ذكر في مقدمة تحقيقه عن المستشرق الألماني جوزيف فان إس أنها النسخة الوحيدة.

● وصف المخطوطة:

الناسخ: لم يدوّن على المخطوط اسم الناسخ، ولا تاريخ النسخ، ولم أستطع الوصول لتاريخ تقريبي لكتابه.

وقد كُتِبَ المخطوط بخط نسخ جميل وواضح، وعليه علامات المقابلة، ويوجد كثير من الإضافات التصحيحية على الهوامش، واضح أنها بنفس خط الناسخ.

عدد الألواح: اثنان وخمسون لوحًا، كل لوح فيه صفحتان، تحتوي الصفحة على ثلاثة وعشرين سطرًا، ومتوسط عدد الكلمات في السطر في الصفحة اثنتا عشرة كلمة.

(١) المكتبة السليمية هي مكتبة السلطان سليم الثاني وتعرف بالسليمية، تقع بمدينة أدرنة في أقصى غرب تركيا، وكنت وجدتها قد أغلقت منذ مدة، ودلني بعض الأفاضل على المكتبة العامة بالمدينة، وعلمت أنه آلت إليها كثير من محفوظات المكتبة السليمية.

كتاب فهم القرآن ومعانيه ٨٩
تأليف أبي عبد الله الحارث بن إسحاق
الحاشبي البصري
رحمه الله



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ هُوَ الَّذِي
 لِلْعَزَمَةِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ شَيْءٌ مِنْكُمْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
 فِيكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
 تَوْفِيقًا لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
 بِعَلَمِ الْغُيُوبِ فَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
 خَلَقَ الْخَلْقَ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
 مِنْكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
 لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
 بِالْظُّلُمِ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
 وَالتَّشَاكُرِ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
 إِلَى عِبَادَةِ مِيَايَةِ الْبَقِيَّةِ وَذَلِكَ لَمْ يَكُنْ
 مَسَاطِلُهُ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
 وَاجْلَهِ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
 مِنْهُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
 بِمَا شَاءَ وَاحِدٌ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
 شَاهِدًا لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
 الْحُجَّةَ عَلَيْهِمْ بِأَرْسَالِ الرَّسْلِ لَكُمْ
 الظَّاهِرَةِ وَالْغَايَةِ لَكُمْ لَكُمْ
 عَظَمَتُهُ وَجَاهُهَا لَكُمْ لَكُمْ
 تَجَرُّوهُمْ لَكُمْ لَكُمْ لَكُمْ
 ذَلِكَ وَتَعَالَى لَكُمْ لَكُمْ
 وَمَا يَرْتَدُّ لَكُمْ لَكُمْ
 بِذَلِكَ تَكْلِيمًا بِذَلِكَ لَكُمْ

من

البَابُ الثَّانِي

التَّحْقِيق

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

عونك اللهم!

الحمد لله الذي ما سبقه شيء، فيكون مُحَدَّثًا مخلوقًا، ولا يبقى **المقدمة** إلى أجل فيكون فانيًا موروثًا، الأول القديم^(١)، الدائم الكريم، فات المقدار وعلا عن توهم الأذهان، تاهت الأبواب عن تكييفه، وتحيرت العقول عن إدراكه، تفرد بعلم الغيوب، فعلم ما كان، وما يكون، وما لا يكون لو كان كيف كان يكون.

خَلَقَ الْخَلْقَ لغير وحشة في انفراد أزلِيَّتِهِ، ولا استعانة بهم على

(١) وصف الله ﷻ بالقديم لم يرد في الكتاب والسنة، وأسماء الله وصفاته توقيفية، وقد يتضمن هذا الإطلاق معنى فاسدًا، قال ابن أبي العز الحنفي رَحِمَهُ اللهُ في شرحه على الطحاوية: «وقد أدخل المتكلمون في أسماء الله تعالى (القديم)، وليس هو من الأسماء الحسنى، فإن (القديم) في لغة العرب التي نزل بها القرآن: هو المتقدم على غيره، فيقال: هذا قديم للعتيق وهذا حديث للجديد، ولم يستعملوا هذا الاسم إلا في المتقدم على غيره، لا فيما لم يسبقه عدم كما قال تعالى: ﴿حَقُّ عَادَ كَالْمِثْقَالِ الْقَدِيرِ﴾ [يس: ٣٩]، والعرجون القديم: الذي يبقى إلى حين وجود العرجون الثاني، فإذا وجد الجديد قيل للأول: قديم، وقال تعالى: ﴿وَرَأَى لَمَ يَهْتَدُوا يَوْمَ قَسَمَ لَوْ أَنَّ هَذَا إِفْكٌ قَدِيرٌ﴾ [الأحقاف: ١١] أي: متقدم في الزمان. إلى أن قال: لكن أسماء الله تعالى هي الأسماء الحسنى التي تدل على خصوص ما يمدح به، والتقدم في اللغة مطلق لا يختص بالتقدم على الحوادث كلها، فلا يكون من الأسماء الحسنى، وجاء الشرع باسمه (الأول) وهو أحسن من (القديم)، لأنه يشعر بأن ما بعده آيل إليه وتابع له بخلاف (القديم)، والله تعالى له الأسماء الحسنى لا الحسنة.

شرح العقيدة الطحاوية لابن أبي العز الحنفي ١/ ٧٧.

ما يريد من تدبيره؛ لكن أراد أن ينشر رحمته وَيَمُنَّ بفضلِهِ، ويستخلص من يشاء من برِّيَّتِهِ، فابتدأ آثار القدرة^(١)، وأحكم الصنع، وأتقن التدبير، وابتدأ بالطول، وتعبَّد بالَمَنَ، فعَمَّ به عبادةٌ عذلاً، وأوسعهم فضلاً، فله الحمد والثناء شكراً.

لم يخلق خلقه عبثاً؛ ولا تركهم سدى، ولكن أراد أن يتعرَّفَ إلى عباده بآياته البينة، ودلائله الواضحة، ليُؤدوا واجب حقه، ويجتنبوا مساخطه، لغير حاجة إلى طاعتهم، ولكن ليستحقَّ الثواب من أناب وأجاب، ويستحقَّ العقاب من جحد وارتاب.

فاستخَصَّ آدم وذريته، فأخذ منهم الميثاق^(٢) بما فطروهم عليه من العقول الرضية والألباب والفهم ليدَّبَرُوا بها شواهد التدبير وأحكام التقدير، فالزَّمهم بذلك حجته من عقولهم بما شاهدوا من إنشائه، وإتقان صنعه في أنفسهم، وفي جميع خلقه، ثم أكد الحجة عليهم، بإرسال الرسل إليهم، فنبههم على النظر بما شاهدوا من الآيات الظاهرة، والدلائل البينة، ولم يَظْهر لهم سبحانه بنفسه، فيُبديَ لهم عظمتَهُ ويخاطبهم دون رسله.

ولم تكن الرسل لتعرف صفاته، ولا ما يحبُّ ويكره، فيعلموا غيبه كما علم غيوبهم؛ فيكونوا أرباباً مثله جل وعلا عن ذلك وتعالى،

(١) عبارة موهمة من المحاسبي كَلَّفَهُ، وقد سبق في المقدمة بيان أن عقيدته في القدرة والمشية أنها لا تتجدد وأنها صفات قديمة، وهذا خلاف عقيدة أهل السنة والجماعة الذين يشبِّهون الله صفاته الذاتية والفعلية والاختيارية، وأنه جل وتعالى يفعل ما يشاء وقت ما يشاء لا معقب لحكمه وهو شديد المحال. ينظر تفصيل ذلك في بيان عقيدته ص: ٢٨.

(٢) يشير إلى قول ربنا سبحانه: ﴿وَلَوْ أَنَّمَا فِي كُلِّ نَفْسٍ مِّنْ مَّاءٍ مِّثْرُ يَمِّنَ لَظَهَرَ مِنُّهُ دَرِيَّةٌ وَأَشْبَهُهُمُ عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ أَشْتَٰى بِرَبِّكَ قَالُوا بَلَىٰ سَهِدْنَا أَنْ تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَٰذَا غَافِلِينَ﴾ [الأعراف: ١٧٢].

ولم يكونوا ليعرفوا صفاته ولا ما في نفسه مما يحب ويكره، وما يريد أن يكرم به من أطاعه، ولا ما يهين به من عصاه أبداً.

ثم تكلم بذلك تكميلاً بذاته^(١)، فأكد عليهم الحجة بكلامه، واختار إرسال الأنبياء من عباده، فأرسلهم بكلامه، ووصف لهم صفاته الكاملة، وأسماءه الحسنی، وما يرضى به من المقال والفعال، وما يسخط من الأعمال، وما أعد لمن أطاعه من الثواب الجزيل، والعيش السليم، والنعيم المقيم، وما أعد لأعدائه من أليم العذاب، وشديد العقاب في اليوم الذي يعرض فيه عباده، ويحاسب خلقه بأهواله وزلازله، فأرسل بذلك الأمتاء من رسله، فقطع بهم العذر وأزاح بهم العلل، وقال جل من قائل: ﴿إِنَّمَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ [النساء: ١٦٥]، وقال: ﴿أَن تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِن بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُم بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ [المائدة: ١٩].

ثم أخبر عباده أنه وجه إليهم التذر بكلامه وقوله، فقال: ﴿وَمَن أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا﴾ [النساء: ١٢٢]، وقال: ﴿لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ [الكهف: ٢٧].

وأنه خاطبهم به من قبل ألبابهم، فقال: ﴿إِنَّمَا يَذَّكَّرُ أُولُو الْأَلْبَابِ﴾ [الرعد: ١٩]، وقال: ﴿لَقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [البقرة: ١٦٤]، و﴿لَقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [يونس: ٢٤]، و﴿لَقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾^(٢) [الأنعام: ١٢٦].

لأنه جعل العقول معادن الحكمة، ومقتبس الآراء، ومستنبط

(١) هذا الإثبات لكلام الله متفرع عن طريقته في إثبات الصفات الاختيارية، فالكلابية كما سبق تثبت الصفات الأزلية وتنفي تجدها، انظر بيان ذلك ص ٤٣.

(٢) في المخطوط: «يتذكرون» وهو خطأ.

الفهم، ومعدل العلم، ونور الأبصار، إليها يأوي كل محصل، وبها يُستدلُّ على ما أخبر به من علم الغيوب، فيها يُقدِّرون الأعمال قبل كونها، ويعرفون عواقبها قبل وجودها، وعنها تصدر الجوارح بالفعال بأمرها، فتسارع إلى طاعتها، أو تزجرها، فتمسك عن مكروها.

فاستخلص من عباده خالصة من خلقه، فَهِمَّتْ عنه قوله بعقولها، فانسع لها ما ضاق عن الأبصار؛ فأمنت به، وبما غيبته حجب غيوبه من لدن عرشه إلى منتهى علمه، ثم عارضها هاجس الشك فأبته، وذلك بلطف البصير وما وصفه لها وتفضله عليها.

فكان عندها ما أخبر به عما غاب مما كان ومما هو كائن كراي العين، فكانت بذلك مصدقة غير مكذبة ولا مرتابة.

ثم استخصَّ من الخالصة الأولى خاصة ثانية، من المقرِّين والمعترفين له بربوبيته المصدِّقين بقوله؛ فعظَّموا قدره فأجلُّوه [٨٤] وهابوه، واستحيوا منه وخافوه، وحذِّروا نقمته وبأسه؛ فتطهَّروا من كل دنس، وبذلوا له المجهود من قلوبهم وأبدانهم، ووصفوه بصفاته الكاملة، ونزَّهوه من كل ما لا يليق به، وأفردوه في كل معنى، ولم يساووه بشيء من خلقه؛ فأفردوه بالمخافة والرغبة، والآمال والرغبة، والثقة به، وحسن التوكل عليه، فأعتقوا من خدمة الدنيا أبدانهم، وأفردوا مولاهم بالمعاملة بإخلاص النية له، بطلب مرضاته، واجتناب مساخطه، وأيقنوا بما وعد وتوعَّد به، فكان عندهم كراي العين، فخشعوا لذلك واستكانوا؛ فدأبوا، واجتهدوا؛ فاشتغلوا به، وانقطعوا عن العباد إليه بهمومهم، ولم يكن فيهم فضلٌ لغيره، ولا تزيُّنٌ لسواه، فسلكوا سبيل الرشاد بالبصائر النافذة على منهاج الكتاب والسُّنة، وعلمًا بما أمر به، ونهى عنه، وندب إليه، وحض عليه من مكارم

الأخلاق، وحسن الآداب، فبانوا من عوام المسلمين بالفضل والطهارة، فكانوا أئمة الهدى وأعلام المتقين، ومصابيح العلم، ومَفْرَع كل ملهوف في الدين، وطالبٍ لسبيل النجاة.

فأحلَّ عليهم عظيم رضوانه، وأعدَّ لهم جزيل ثوابه، وأجر أعمالهم، وأعمال المقتدين بهم، وكان لهم كأجور أعمال المتبعين لهم مع أجور أعمالهم.

ولم يُعْطِهِم الله ﷻ اليقين به وبما قال، عن رؤية منهم لربهم، ولا معاناة منهم لما وعد وتوعد، ولكن عن الفهم بما قال جل وعز في كتابه، بالتذكير والتفكير والتثبیت والتدبير؛ فرددوا النظر، وأجالوا الفكر، وكرَّروا الذكر، وتدبروا العواقب، وطلبوا معاني الدلائل، فطالعوا الغيوب، وشاهدوا بقلوبهم الآخرة، فصاروا في الدنيا بأبدانهم، وفي الآخرة بأرواحهم، وأجسامهم فيها كَعَوَارٍ^(١)، وعقولهم معلقة بالملكوت، وذلك بغير ابتداء منهم اجتبهه ولا نالوه، ولكن بتفضل الله جل وعز عليهم، وتعبده إياهم.

فأقامنا الله وإياك مقامهم، وأسلكنا وإياك سبيلهم، حتى يُلْحَقْنَا بمنآزلهم، ويرافق بيننا وبينهم في جواره.

فإنهم أَعْقَل خلق الله جل وعز عنه، لِمَا فَهَمُوا من كلامه وتدبروا معاني قوله، وبذلك أَمَّنْهُمْ ورضي عنهم وأننى عليهم، ورفع به قَدْرهم؛ لأنهم فهموا منه ما أخبرهم عنه بكلامه الذي أنزله في كتابه، إذ يقول جل وعز: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ وَشِفَاءٌ لِمَا فِي الصُّدُورِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ [يونس: ٥٧].

حال أمل
القرآن مع
القرآن

فلما عقلوا ذلك عن ربهم ابتغوا منه الشفاء والهدى والرحمة، فداووا به قساوة قلوبهم، وغسلوا به رَيْن^(١) ذنوبهم، ووضعوا دواءه على أدواء قلوبهم، ونفوا به سوء النيات من ضمائرهم، وأزالوا به وَحَرَ^(٢) صدورهم، ونظروا ببصائرهم إلى ما يشبه الشبهات من سوء الدلائل ومكايد الشيطان وزخرف المبطلين، وكشفوا بمنار دلائله ما وَارَتْهُ الظُّلُمَاتُ، وَغَطَّتْهُ الشهوات، من خفيات الغيوب ومعالم الطريق المضروب على المحاجِّ الواضحات والبرهان النير؛ فنظروا بنور هداية كلام الرب جل ذكره وواضح دلائله إلى ما خفي عن الغافلين المؤثرين لأهوائهم على استيضاح كتاب ربهم، جل مولانا وتعالى، فهتكوا بنوره حجاب كل ظلمة، وكشفوا بتبينه غطاء كل ضلالة وبدعة؛ لأنه الدليل الواضح، والصراط المستقيم الذي جعله الله للناس إمامًا، ورضي به بينهم حاكمًا، فأماتوا عنده كل شهوة، وانبعثوا بتأمله إلى كل رغبة، وحثُّوا بتشويقه إلى جوار المولى الكريم، وصبروا لأحكامه في كل عسر ويسر، وتادبوا بأدبه في كل أقوالهم، وتزينوا بأخلاقه في كل أمورهم، فصاروا للقيام به للمتعبدين أعلامًا، يرجع الحائر عن الحق إلى سبيلهم، ويتأدَّبون بمكارم أخلاقهم، ويتزينون بزيينة هديهم، ويستضيئون بنور هدايتهم، [٨٥] ويدِينون بما أُلْزِمُوا من برهان حجته.

فأرغب إلى الله ﷻ في طلب آثارهم، وسلوك طريقهم، فإن العاقل عن الله ﷻ^(٣) بدلائل الكتاب مستبصر، ويحبله عن كل هلكة معصم،

(١) الرَّيْنُ: صَدَأُ يَحِلُّو الشَّيْءَ الْجَلِيَّ، وَالْمَقْصُودُ: الطَّيْحُ عَلَى الْقَلْبِ، وَالْغَلْبَةُ عَلَيْهِ، وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿كَأَنَّ يَدَ اللَّهِ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْفِيُونَ﴾ [المطففين: ١٤] معجم مقاييس اللغة لابن فارس ٢/ ٤٧٠ مادة: (رين)؛ والمفردات للراغب الأصفهاني ص ٣٧٣.

(٢) وَحَرٌ صُدُورُهُمْ: أَيْ الْخَلُّ. معجم مقاييس اللغة لابن فارس ٦/ ٩١.

(٣) الْعَاقِلُ عَنِ اللَّهِ: أَيْ الْمَدْرُكُ لِأَمْرِهِ، الْفَاهِمُ لِحَقِيقَتِهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿قَدْ يَبَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾ [الحديد: ١٧].

ولربه بتلاوته في الخلوات مناجٍ؛ لأنه بنجاة نفسه مهتمٌ، ففزع إلى فهم كلام الرب جل وعز، ليُحيي به قلبه، وينجو به من عقابه، في يوم يندم فيه الغافلون، ويخسر فيه المبطلون، فكفى بكتاب الله ﷻ عن غيب الآخرة مخبراً، وببصائره للعوام موضعاً؛ لأن من فهم عن الله ﷻ ذاق طعم حلاوته، وخالط فهمه لذّة مناجاته، إذ عرف من يحاوره، فعقل عن الله ﷻ ما به خاطبه، فاتخذهُ مَعَاذًا، فسكن إلى الله جل وعز، وأنس به من كل وحشة، فلم يُؤْثِرْ شيئاً عليه، فكان للمتقين الماضين قبله في الدنيا خلفاً، وللآخرين المرئيين من بعده سلفاً، فتدبر القرآن أيام حياته، فصار لله جل وعز به مستفيداً؛ لأنه الدليل الهادي للعباد قبل نزول المَحَلِّ^(١)، وحادي المشتاقين إلى جوار الكريم، فيه نطق الحكماء، وبه أنس المنفردون إلى إدمان الفكر في معانيه.

لا يضلُّ السالك باتباع دلائله؛ لأنه النور الذي استضاء به فضائل القرآن الموقنون، والغاية التي يتسابق إليها المتسابقون، والمنهج الذي لا يصل السالك إلا باتباع دلائله، ولا يعلم له طريق النجاة إلا مع الاستضاءة بنوره، ولا يصاب الحق إلا في محكم آياته. شفيعٌ في القيامة لمن تقرب إلى الله جل وعز برعايته، وحفظ حدوده، وصبر لله جل وعز على أحكامه^(٢). وهو الماحِل^(٣) لمن لم يكن في قلبه منه إلا حفظ حروفه، وفي جوارحه منه إلا تلاوته.

(١) ويمكن أن يكون المقصود المَحَل وهو القحط.

(٢) عن جابر رضي الله عنه عن النبي ﷺ: (الْقُرْآنُ شَافِعٌ مُشْفَعٌ، وَمَاحِلٌ مُصَدِّقٌ، مَنْ جَعَلَهُ أَمَامَهُ، قَادَهُ إِلَى الْجَنَّةِ، وَمَنْ جَعَلَهُ خَلْفَ ظَهْرِهِ سَاقَهُ إِلَى النَّارِ) رواه ابن حبان في صحيحه كتاب العلم، باب ذكر البيان بأن القرآن من جعله إمامه بالعمل قاده إلى الجنة، ومن جعله وراء ظهره بترك العمل ساقه إلى النار ٣٣١/١ رقم الحديث ١٢٤؛ وصححه الألباني في سلسلة الأحاديث الصحيحة، ٣١/٥ حديث رقم ٢٠١٩.

(٣) يعني: أنه مخاصم ومجادل. قال الخليل بن أحمد: في الحديث: القرآن ماحِلٌ =

هو القول الذي فُصِّلَتْ آياته، والفرقان الذي يُمَيِّز بين الحق والأباطيل بشواهد بيناته، حكمةً بالغةً منزلةً من حكيم الحكماء، وعليم العلماء، أنزله الله تعالى لأدواء القلوب شافيًا، ولمن حَرَّمَ حرامه وأحلَّ حلاله عن النار عادلاً^(١)، ولمن حذر مخاوفه في مَقِيلٍ^(٢) الجنان نازلاً.

فأهل العلم بكلام ربهم ﷻ هم أهل الصفاء من الأدناس، وأهل الخاصة من الله جل وعز الذين أشعروا فهمه قلوبهم، وتدبروا آياته عند تلاوته بألبابهم، فتزودوا لُبَّعد سفرهم إلى معادهم، وفهموا منه شدة إجهادهم يوم القيامة، ففزعوا، وذكروا به السؤال من الله ﷻ، فاستعدوا للجواب عمًا عملوا، فتابوا إلى الله جل وعز عن كل ذنب، وتطهروا له من كل دنس، وأخلصوا له النيات في أعمالهم، ليجيبوه عمًا سلف من ذنوبهم بالتوبة، وعن إرادتهم في طاعته بصدق النية، فاستعدوا بالقرآن للعرض والسؤال، منقادون له بذلتهم، وخاشعون^(٣)

= مصدق: يحل بصاحبه إذا ضيعه. كتاب العين للخليل بن أحمد باب الحاء واللام والميم ٣/٢٤٣؛ غريب الحديث لابن الجوزي باب الميم مع الحاء، ٣٤٥/٢.

(١) العلول عن الشيء: الحيلة والابتعاد عنه، وهو أحد معنَي مادة «عدل» وهو الاعوجاج. والمعنى الثاني مضاد له وهو الاستواء، يقال في المرَضِي من الناس: هذا عدل، وللشيء يساوي الشيء: هو عدله. والمشارك يعدل بربه كأنه يسوي به غيره. والعدل: قيمة الشيء كما في قوله: ﴿وَلَا يَجْبُلُ رَبُّهَا عَدْلٌ﴾ [البقرة: ١٢٣]؛ أي: فدية، وكل ذلك من المعادلة. والعدل: نقيض الجور. معجم مقاييس اللغة لابن فارس، مادة: (عدل) ٢٤٧/٤.

(٢) المقيِل: الموضع، وعند العرب: الاستراحة نصف النهار، كما قال تعالى: ﴿وَأَسْبَحْتُ أَجَعْتُ يَوْمَهُدٍ خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾ [الفرقان: ٢٤]، قال الفراء: قال بعض المحدثين: يروى أنه يفرغ من حساب الناس في نصف ذلك اليوم فيقبل أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار، لسان العرب لابن منظور، مادة: (قول) ١١/٥٧٢.

(٣) هكذا في المخطوط: والصحيح: منقادين، وخاشعين.

له باستكانتهم؛ لأنهم وقَّروه لإجلال المتكلم به غير مغيبين عن تلاوته لطلب حقائق معانيه، ولا مستهينين بحُرَماته^(١)؛ فانتعشوا به من كل صرعة، وجبر الله لهم به كل مصيبة.

فما زال ذلك دأب العاقلين عن ربهم ﷻ؛ لأنه ربيع قلوب الموقنين، وراحة الرَّاَجين، ومستراح المحزونين، لا ينقص نوره لدوام تلاوته، ولا يدرك غور فهمه^(٢)، ولا يبلغ له غاية نهاية تاليه أبدًا؛ لأنه كلام الرب - جل ثناؤه - الذي تعلَّق المتَّقون بعُروته، والملجأ الذي أوى الراهبون إلى كنف رحمته.

قلتُ: كيف لي بفهم ما قال الله - جل وعز - في كتابه؛ لعلِّي **كيف نفهم القرآن** أدرك منازلهم أو أقارب مقامهم؟

قال: بأن يعظم عندك قدرُ ما تنال بفهمه من النجاة، وما في الإغفال عن فهمه من الهلكة؛ لأن الله جل وعز أنزل في كتابه كلامه مع الروح الأمين إلى محمد المصطفى برسالته، والمنتخب لإنذار عباده ﷻ، فوصف تعالى نفسه بأحسن الصفات ودلَّ خلقه ونبيههم فيه لمعرفته؛ بما وضع في سماواته وأرضه من آثار صنعته، ونفاذ قدرته، وذكَّركم فيه أبياديه عندهم، وكثرة نعمه، وتعهُّده إياهم من ابتداء خلقهم، وحسن تقديرهم وإجراء أرزاقهم، ودفاع البلايا عنهم، والآفات المهلكة لهم، وحسن ستره عليهم، وإفالتهم، والعفو عما [٨٦] استوجبوا من تعجيل العقوبات ونزول النقم بهم.

(١) مستهينين: من الإهانة وهي الاستخفاف بالشيء. لسان العرب لابن منظور، مادة: (هون) ٤٣٨/١٣.

(٢) غور كل شيء: قعره، **والمقصود:** دقيق المعاني. مقاييس اللغة لابن فارس، مادة: غور، ٤٠١/٤؛ لسان العرب لابن منظور، مادة: (غور) ٣٤/٥.

فأمرهم فيه بالمكارم، ونهاهم عن الآثام والمحارم، ووعدهم فيه جزيل الثواب، وضرب لهم فيه الأمثال، وفَصَّلَ لهم فيه المعاني الدالة على سبيل النجاة، وأبان لهم فيه المشكلات، وأوضح لهم فيه الشواهد على علم الغيوب، وجعل فيه حياة قلوبهم، وعزهم وشرفهم، والغنى به عن جميع العباد.

ثم أخبرهم أنه أنزل كتابه ليدبروا آياته بعقولهم، ويتذكروا ما قال بالبابهم، وقال: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ﴾ [ص: ٢٩]، فسمَّاه بالبركة، ليعلموا بذلك أنه يدلهم على النجاة، وينالون باتباعه الزلفى والكرامة، ثم قال: ﴿لِيَذَّبَ بَرَاءً يَكْفُرُ﴾ [ص: ٢٩]، فأخبر أنه أنزله للتذكر والتفكير فيه، وخصَّ بالتفكير والتذكر أهل العقول، أولي الألباب.

قال: حدثنا سنيد بن داود قال: حدثنا عبد الله بن المبارك^(١)، قال: أخبرني معمر^(٢)، عن يحيى بن المختار^(٣)، عن الحسن^(٤) أنه تلا هذه الآية: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُولُوا الْأَلْبَابِ﴾ [ص: ٢٩] فقال: «وما تدبَّرَ آياته إلا اتباعه بعقله، أما والله ما هذا بحفظ حروفه وإضاعة حدوده، حتى إن أحدهم ليقول: إني لأقرأ القرآن، فما أسقط منه حرفاً، وقد والله أسقطه كله، فما يرى له القرآن

(١) عبد الله بن المبارك بن واضح الحنظلي التميمي مولاهم، أبو عبد الرحمن المروزي، ثقة ثبت، توفِّي سنة (١٨١هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٢٠.

(٢) معمر بن راشد كنيته أبو عروة، توفِّي سنة (١٥٣هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٤١.

(٣) يحيى بن المختار الصنعاني، قال عنه ابن حجر: مستور. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٩٦.

(٤) البصري، الحسن بن يسار أبو سعيد البصري، توفِّي بالبصرة سنة (١١٠هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٦٠.

في خُلُقِي ولا عمل^(١).

ثم أخبرهم أن اتباع ما فيه سلوك الصراط المستقيم، والنور المبين، والعصمة لمن تمسك به من كل هلكة، وشفاء لما في الصدور، قال الرب جل ثناؤه: ﴿...قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَعْقُوا عَنْ كَثِيرٍ قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ وَكِتَابٌ مُبِينٌ ﴿١٥﴾ يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ سُبُلَ السَّلَامِ وَيُخْرِجُهُم مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِهِ وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ [المائدة: ١٥ - ١٦]، فَضَمِنَ اللَّهُ ﷻ لِمَتَّبِعِيهِ الْهُدَى لَطَرِيقَ السَّلَامَةِ، وَالسُّلُوكَ لِلطَّرِيقِ الْمُسْتَقِيمِ.

ووصف المتبعين له كيف قلوبهم، وما وَرَثَهُم من خشيته، فقال جل وعز: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا مَثَانٍ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ﴾ [الزمر: ٢٣]، فأخبرهم أنه لا حديث يشبهه في حُسْنِهِ، وأخبر أنه متشابه غير مختلف فيه، ثم أخبر أن فيه التكرار عن معاني ما قال، إن تنحَّت قلوبهم عند تلاوة ما في سورة عن فهم معانيه؛ تكرر في سورة أخرى ففهموه فقال: ﴿مَثَانٍ﴾^(٢).

حدثنا سنيد^(٣)، قال: حدثنا سفيان^(٤)، عن معمر^(٥)، عن قتادة^(٦)

(١) رواه عبد الرزاق في مصنفه عن معمر، عن أيوب، عن سمع الحسن. إلخ الحديث. كتاب فضائل القرآن، باب تعاود القرآن ٣/٣٦٣، رقم الحديث ٥٩٨٤.

(٢) جامع البيان للطبري ٢١/٢٧٩؛ المحرر الوجيز لابن عطية ٤/٥٢٧.

(٣) سنيد بن داود، سبقت ترجمته.

(٤) سفيان بن عيينة بن ميمون الهلالي، أبو محمد الكوفي، المكي، محدث ثقة ثبت. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٤٥.

(٥) هو: معمر بن راشد، سبقت ترجمته.

(٦) قتادة بن دعامة السدوسي البصري، كان ثقة مأموناً حجة في الحديث، توفي سنة ١١٧هـ. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٥٣.

في قول الله جل وعز: ﴿اللَّهُ زَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُتَشَبِّهًا﴾ [الزمر: ٢٣]: «في حلاله وحرامه لا يختلف شيء منه، تُشَبِّهُ الآية الآية، والحرف الحرف»^(١).

حدثنا إسماعيل^(٢)، عن أبي رجاء^(٣)، عن الحسن^(٤): ﴿كِتَابًا مُتَشَبِّهًا مَثَانِيًا﴾ قال: «ثَنَى الله فيه القضاء، تكون السورة فيها الآية، وفي السورة الأخرى آية مثلها»^(٥).

قال أبو رجاء: «وسئل عنها عكرمة^(٦) فقال: ثَنَى الله فيه القضاء»^(٧).

قال: حدثنا حجاج^(٨)، عن ابن جريج^(٩)، عن مجاهد^(١٠) في قوله: ﴿مُتَشَبِّهًا﴾ قال: «يصدق بعضه بعضًا» ﴿مَثَانِيًا﴾ قال: «القرآن كله مثنائي»^(١١).

(١) رواه عبد الرزاق عن معمر، عن قتادة. تفسير عبد الرزاق الصنعاني ١٧٢/٢.

(٢) إسماعيل بن علية، سبقت ترجمته.

(٣) محمد بن سيف الأزدي الحداني البصري، ثقة. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٨٣.

(٤) هو: البصري، سبقت ترجمته.

(٥) تفسير الطبري ٢١/٢٧٩؛ الدر المنثور للسيوطي ٧/٢٢١.

(٦) عكرمة البربري أبو عبد الله المدني مولى ابن عباس، توفّي سنة (١٠٤هـ)، وقيل: (١٠٦هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٩٧.

(٧) الدر المنثور للسيوطي ٧/٢٢١.

(٨) حجاج بن محمد، سبقت ترجمته.

(٩) عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأموي مولاهم، أبو الوليد وأبو خالد المكي. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٦٣.

(١٠) مجاهد بن جبر، أبو الحجاج المكي، مولى عبد الله بن السائب، المفسر الحافظ، توفّي سنة (١٠٣هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٢٠.

(١١) هذا اللفظ «القرآن كله مثنائي» مروى عن ابن عباس ومجاهد وأبي مالك وطاووس. تفسير الطبري ١٧/١٣٧؛ الدر المنثور للسيوطي ٧/٢٢١.

أبو سعيد^(١): «فتشية القرآن تعود للشيء قد قاله».
قال: حدثنا سفيان^(٢)، عن معمر، عن قتادة^(٣): مثاني قال: «قد ثنَّاه الله تعالى»^(٤).

قال: حدثنا وكيع^(٥)، عن سفيان^(٦)، عن حصين^(٧)، عن أبي مالك^(٨) قال: «القرآن كله مثاني»^(٩).

قال: حدثنا حجاج، عن ابن جريج قال: «نَقَشَ عُرُ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَحْشَوْنَ رَبَّهُمْ» [الزمر: ٢٣] قال: «إذا سمعوا ذكر النار والوعيد؛ اقشعروا ثم تلين جلودهم إذا سمعوا ذكر الجنة»^(١٠).

قال: حدثنا أبو سفيان، عن معمر قال: «تلا قتادة: ﴿نَقَشَ عُرُ مِنْهُ

-
- (١) لم أعرفه.
(٢) في المخطوط: «سفيان»، وأظنه أبو سفيان؛ لأن المحاسبي لا يروي عن سفيان، في حين تعددت روايته عن أبي سفيان عن معمر، وأبو سفيان هو: محمد بن حميد البشكري، سبقت ترجمته في ص ١٧.
(٣) معمر بن راشد، سبقت ترجمته.
(٤) تفسير عبد الرزاق الصنعاني ١٢٩/٣. (٥) وكيع بن الجراح، سبقت ترجمته.
(٦) سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري، أبو عبد الله الكوفي من ثور، أمير المؤمنين في الحديث، تُوُفِّي سنة (١٦١هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٤٤.
(٧) في المخطوط: «منصور» بدلًا من حصين وهو تصحيف في اسم من روى عن أبي مالك، وروى عنه سفيان حيث أورده الطبري بسنده عن ابن وكيع عن أبيه عن سفيان، عن حصين عن أبي مالك. ورواه الطبري أيضًا عن ابن وكيع عن عمران بن عيينة، عن حصين إلخ... وحصين هو: حصين بن عبد الرحمن السلمي، أبو الهذيل الكوفي إمام ثقة، تُوُفِّي سنة (١٣٦هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٧٠.
(٨) غزوان أبو مالك الغفاري، مشهور بكنيته، ثقة. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٤٢.
(٩) رواه الطبري وذكره السيوطي من رواية ابن مردويه عن ابن عباس، وعبد بن حميد من رواية مجاهد. تفسير الطبري ١٧/١٣٧؛ الدر المنثور للسيوطي ٧/٢٢١.
(١٠) الدر المنثور للسيوطي ٧/٢٢١.

جُلُودَ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ﴿١﴾ الآية فقال: هذا نعت أولياء الله^(١)، نعتهم بأن تقشعر جلودهم، وتبكي أعينهم، وتطمئن قلوبهم إلى ذكر الله ﷻ^(٢).

هذه صفة الذين آمنوا، وكيف حزنهم ورجاؤهم، ووصف الذين أوتوا العلم - علم كتابه - من قبل أن ينزل القرآن، فقال جل وعز: ﴿إِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ إِذَا يُتْلَى عَلَيْهِمْ يَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ سُجَّدًا ﴿١٧٧﴾ وَيَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ﴿١٧٨﴾ وَيَخِرُّونَ لِلْأَذْقَانِ يَبْكُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا﴾ [الاسراء: ١٠٧ - ١٠٩]، وقال ﷻ: ﴿خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا﴾ [مريم: ٥٨] يخبر - تبارك وتعالى - أن وجَلَّ الذين أوتوا العلم من قبلنا ومَخَافَتَهُم كانت عن فهم آياته في كتابه وتدبر قوله، وقد ضمن - جلَّ وعز - لأمة محمد ﷺ أَنَّ لِمَنِ اتَّبَعَ مِنْهُمْ ما في كتابه من الهدى، الإِجَارَةَ من الضلالة في الدنيا، والسعادة في الآخرة، والنجاة من الشقاء، وقال جل وعز: ﴿فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَصِلْ وَلَا يَشْقَى﴾ [طه: ١٢٣].

قال: حدثنا أبو النَّضَر^(٣)، قال: حدثنا عيسى بن المسيب البجلي^(٤)، - قاضي خالد -، قال خالد بن عبد الله^(٥)، عن إبراهيم النخعي^(٦) قال: «قال ابن عباس: أَجِيرَ صَاحِبِ الْقُرْآنِ مِنَ الضَّلَالَةِ فِي

(١) تفسير عبد الرزاق الصنعاني ١٧٢/٢؛ الدر المنثور للسيوطي ٢٢١/٧.

(٢) تفسير عبد الرزاق الصنعاني ١٣٠/٣؛ الدر المنثور للسيوطي ٢٢١/٧.

(٣) هاشم بن القاسم، سبقت ترجمته.

(٤) عيسى بن المسيب البجلي قاضي الكوفة؛ ضعيف. ميزان الاعتدال للذهبي ٣/٣٢٣.

(٥) خالد بن عبد الله القسري البجلي اليماني، مقبول، قتل سنة ١٢٦هـ. تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٨٩.

(٦) إبراهيم بن يزيد بن قيس بن الأسود بن عمرو بن ربيعة بن ذهل النخعي أبو عمران الكوفي الفقيه، تُوِّفِيَ سنة (٩٦هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٩٥.

الدنيا والشقاء يوم الحساب، ثم تلا: ﴿فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلُّ﴾ [طه: ١٢٣] في الدنيا ﴿وَلَا يَشْقَى﴾ [طه: ١٢٣] في الآخرة^(١).

وعظمت العلماء بالله ﷻ ما أنزل في كتابه لتعظيمه له؛ إذ سمعوه يقول تبارك وتعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُتِبَ بِهِ الْمَوْتُ﴾ [الرعد: ٣١].

قال: حدثنا الحسن بن محمد، قال: حدثنا شبيران^(٢) عن قتادة في قوله: ﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُتِبَ بِهِ الْمَوْتُ﴾ [الرعد: ٣١] الآية قال: «ذُكِرَ لَنَا أَنَّ قُرَيْشًا قَالَتْ لِلنَّبِيِّ ﷺ: إِنْ سَرَّكَ أَنْ نَتَابِعَكَ، فَسَيِّرْ لَنَا جِبَالَ تِهَامَةٍ، وَوَسِّعْ لَنَا فِي حَرَمِنَا حَتَّى نَتَّخِذَ قَطَاعٍ وَبَسَاتِينَ، وَأَخِي لَنَا فَلَانًا وَفَلَانًا، أَنَا سَا مَاتُوا فِي الْجَاهِلِيَّةِ، فَإِنْ تَابَعُوكَ، وَأَمْنُوا بِكَ تَابَعْنَاكَ وَأَمْنَا بِكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ ﷻ هَذِهِ الْآيَةَ»^(٣)، لو فعل هذا بقرآن غير قرآنكم لفعل بقرآنكم هذا، وكلم به الموتى. وَسَمَّاهُ بَرَهَانًا، وَنُورًا، وَرَحْمَةً، وَمَوْعِظَةً، وَبَيَانًا، وَحَقًّا، وَمَجِيدًا، وَبَصَائِرَ، وَهُدًى، وَفِرْقَانًا، وَشِفَاءً لِمَا فِي الصُّدُورِ^(٤)، فَعَظَّمَهُ عِنْدَ الْمُؤْمِنِينَ، لِيَعْظُمُوا قَدْرَهُ وَيَفْهَمُوهُ، لِيَنَالُوا بِهِ شِفَاءَ قُلُوبِهِمْ.

وقال جلَّ وعزَّ: ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَّرَأَيْنَاهُ خَشَعًا مُّتَصِدًّا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَذَلِكَ الْأَمَثَلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ﴾ [الحشر: ٢١].

(١) المصنف في الأحاديث والآثار لابن أبي شيبة ١٣٦/٧.

(٢) شبيران بن عبد الرحمن التميمي مولاهم، النحوي البصري، المؤدب، ثقة، توفى سنة (١٦٤هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٦٩.

(٣) تفسير الطبري ٤٤٩/١٦.

(٤) الأولى أن يقال: «أسماءه أربعة: القرآن، والفرقان، والكتاب، والذكر. وسائر ما يسمى صفات لا أسماء: كوصفه بالعظيم، والكريم، والمتمين، والعزیز، والمجيد، وغير ذلك» التسهيل لعلوم التنزيل لابن جزي ١٣/١.

وأخبر - جل وعز - بعظيم قدره، وضرب الجبل مثلاً لقلوب المستمعين له، ليعقلوا فيتدبروا آياته، ويتفكروا في عجائبه، فضرب هذا المثل، فدل أن من لم يفهم عنه ما أنزل في كتابه؛ أن قلبه أفسى من الحجر الأصم، وأن ما فيه تتصدع الجبال لو فهمته خشية للمتكلم به؛ يعظم بذلك قدره وقدر ما فيه، ويدلنا أن القلوب تخشع لفهمه، وتخاف الله - جل وعز - لعقلها ما أخبر به، وأخبرنا أن الجبال الرواسي لو أنزل عليها كلامه لتصدعت خاشعة لتعظيمه.

وأخبرنا أنه أحسن من كل حديث ومن كل قصص وقال: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾ [يوسف: ٣].

ثم أخبرنا - جل وعز - أنه قد انتهى في الحكمة، فقال: ﴿حِكْمَةً بَلِّغَهُ مَا تَحْنُ الذُّرُّ﴾ [القمر: ٥].

وأخبر أنه لا مبدل لكلماته، وأخبر أنه لا يفنى ولا ينفد، فقال جل وعز: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكَلِمَاتِ رَبِّي لَنَفَذَ الْبَحْرُ قَبْلَ أَنْ تَنفَذَ كَلِمَاتُ رَبِّي﴾ [الكهف: ١٠٩].

وسمى الله ﷻ نفسه فقال: ﴿عَلَى حَكِيمٍ﴾ [الشورى: ٥١].
وسمى كلامه فقال: ﴿وَلَا إِلَهَ فِي أَرْضٍ أَلَكْتُبِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ﴾ [الزخرف: ٤].

حدثنا سنيد، قال: حدثنا سفيان^(١) عن معمر^(٢)، عن قتادة قال: «فإن استخففتم به فإنه ﴿فِي أَرْضٍ أَلَكْتُبِ لَدَيْنَا لَعَلِّي حَكِيمٌ﴾»^(٣) [الزخرف: ٤].

(١) هو: سفيان بن عيينة، سبقت ترجمته.

(٢) هو: معمر بن راشد، سبقت ترجمته. (٣) معالم التنزيل للبغوي ٢٠٢/٧.

وَسَمَّاهُ بِأَحْسَنِ الْأَسْمَاءِ وَأَعْلَاهَا؛ بِمَا سَمَّيَ بِهِ نَفْسَهُ فَقَالَ:
﴿لِكُتُبٍ عَزِيزٍ﴾^(١) [فصلت: ٤١] ^(٢).

ثم أخبر أن ما قبله من الكتب مصدق له، وشاهد له، وأنه لا يأتي فضائل القرآن من عنده كتاب أبدًا يبدل حكمه، ولا ينسخ أمره ونهيه، فقال عز من قائل: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَرْجُلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾ [فصلت: ٤٢]، فأخبر أنه منعه من الخلائق أن ينقصوا منه أو يزيّدوا فيه، أو يحرفوه كما حُرِّفَتِ الْكُتُبُ مِنْ قَبْلِهِ.

حدثنا سنيد، قال: حدثنا سفيان، عن معمر، عن قتادة في قوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالدِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكُتُبٌ عَزِيزٌ ۝ لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾ [فصلت: ٤١ - ٤٢] قال: «الشیطان لا يستطيع أن يبدل منه حقًا، ولا يحق منه باطلاً»^(٣).

قال: حدثنا حجاج^(٤)، عن ابن جريج^(٥)، عن مجاهد قال: «الباطل الشيطان»^(٦).

قال ابن جريج: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ﴾ قال: «ليس فيما قصصنا على محمد ﷺ فيما كان قبله باطل، ولا من خلفه مما قصصنا عليه مما هو كائن بعده من الدنيا والآخرة»^(٧).

قال: حدثنا حجاج، عن حمزة الزيات^(٨)، عن أبي المختار

(١) في المخطوط: «كتاب عزيز».

(٢) سبق بيان أن أسماء القرآن أربعة، والبقية أوصافه، انظر: ص ٧٧.

(٣) تفسير الطبري ٢١/٤٨٠؛ الدر المنثور ٧/٣٣٢.

(٤) حجاج المصيصي، سبق ترجمته.

(٥) عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج، سبق ترجمته.

(٦) معاني القرآن للنحاس ٦/٢٧٦.

(٧) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي ١٥/٣٦٧.

(٨) حمزة بن حبيب بن عمار بن إسماعيل، أبو عمارة الكوفي مولى آل عكرمة بن ربيعي التميمي الزيات، توفّي سنة (١٥٦هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٧٩.

الطائي^(١) عن ابن أخي الحارث^(٢)، عن الحارث^(٣) قال: «دخلت المسجد، فإذا الناس قد وقعوا في الأحاديث، فأتيت علياً عليه السلام فقلت: يا أمير المؤمنين، إن الناس قد وقعوا في الأحاديث، قال: وقد فعلوها؟ قلت: نعم.

قال: إني سمعت رسول الله ﷺ يقول: (إِنَّهَا سَتَكُونُ فِتْنَةً). قلت: وما المخرج يا رسول الله؟ قال: (كِتَابُ اللَّهِ ﷻ، فِيهِ نَبَأُ مَا كَانَ قَبْلَكُمْ، وَخَيْرٌ مَا بَعْدَكُمْ، وَحُكْمٌ مَا بَيْنَكُمْ، هُوَ الْفَصْلُ لَيْسَ بِالْهَزْلِ، مَنْ تَرَكَهُ مِنْ جَبَّارٍ قَصَمَهُ اللَّهُ، وَمَنْ ابْتَغَى الْهَدَى فِي غَيْرِهِ أَضَلَّهُ اللَّهُ، هُوَ حَبْلُ اللَّهِ الْمَتِينِ، وَهُوَ الذِّكْرُ الْحَكِيمُ، وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ. هُوَ الَّذِي لَا تَزِيغُ بِهِ الْأَمْوَاءُ، وَلَا تَلْتَبِسُ فِيهِ الْأَلْسُنُ، وَلَا تَشْبَعُ مِنْهُ الْعُلَمَاءُ، وَلَا يَخْلُقُ عَنْ رَدٍّ، وَلَا تَنْقُضِي عَجَائِيزُهُ، هُوَ الَّذِي لَمْ تَلْبِثِ الْجِنُّ إِذْ سَمِعْتَهُ أَنْ قَالُوا: ﴿إِنَّا سَيَعَنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ [الجن: ١]، مَنْ قَالَ بِهِ صَدَقَ، وَمَنْ حَوَّلَ بِهِ أَجَرَ، وَمَنْ حَكَمَ بِهِ عَدَلَ، وَمَنْ دَعَا إِلَيْهِ هُدًى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) قال: خذها إليك يا أعور^(٤).

قال: وإنما احتاج التالي له إلى الأحاديث عن قول العلماء الحكماء بالحكمة والموعظة الحسنة، حين ضيّع فهم كتابه وطلب

(١) أبو المختار الطائي، قيل اسمه: سعد الكوفي، مجهول. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٦٧١.

(٢) ابن أخي الحارث الأعور، روى عنه أبو المختار الطائي، مجهول. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٧٠٤.

(٣) الحارث بن عبد الله الأعور الهمداني الخارفي، أبو زهير الكوفي، ضعيف، توفي سنة (٦٥هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٤٦.

(٤) قال الترمذي: هذا حديث لا نعرفه إلا من هذا الوجه وإسناده مجهول وفي الحارث مقال. قال الألباني: حديث ضعيف جداً. رواه الترمذي في سننه، أبواب فضائل القرآن، باب فضل القرآن، ١٧٢/٥، رقم الحديث ٢٩٠٦، والألباني في ضعيف الجامع الصغير وزيادته ٢٠٣/١، رقم الحديث ٢٠٨١.

معانيه، ولولا ذلك لكان كأحد العلماء الذين يقولون بالحكمة، ويتعظون بالتقوى؛ لأن فيه معاني التعظيم، وما يُنَالُ به اليقين، ويستدل به على كل خلق كريم.

قال: حدثنا خلف بن هشام البزار، قال: حدثنا إسماعيل بن عياش^(١) عن حجاج بن مروان الكلاعي^(٢)، وعقيل بن مدرک السلمي^(٣)، يرفعانه إلى أبي سعيد الخدري، أن رجلاً أتاه فقال: «يا أبا سعيد أوصني، فقال: سألت رسول الله ﷺ من قبلك، فقال: (أَوْصِيكَ بِتَقْوَى اللَّهِ ﷻ، فَإِنَّهَا رَأْسُ كُلِّ شَيْءٍ، وَعَلَيْكَ بِالْجِهَادِ، فَإِنَّهُ رَهْبَانِيَّةٌ^(٤)) الْإِسْلَامَ، وَعَلَيْكَ بِذِكْرِ اللَّهِ، وَتِلَاوَةِ الْقُرْآنِ، فَإِنَّهُ رُوحُكَ فِي السَّمَاءِ، وَذِكْرُكَ فِي الْأَرْضِ، وَعَلَيْكَ بِالصَّمْتِ إِلَّا فِي حَقٍّ، فَإِنَّكَ تَغْلِبُ الشَّيْطَانَ»^(٥).

(١) إسماعيل بن عياش بن سليم العنسي، الحمصي إمام حافظ محدث تُوفِّي (١٨٢هـ) وقيل (١٨١هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٠٩.

(٢) في المخطوط: «عن حجاج عن مروان» وهو خطأ ربما من الناسخ، والمقصود هو: (حجاج بن مروان) الكلاعي يروي عن أبي سعيد الخدري وعنه إسماعيل بن عياش وليس بالمشهور. الإكمال للحسيني ص ٨٨.

(٣) عقيل بن مدرک السلمي ويقال: الخولاني أبو الأزهر الشامي، روى عن لقمان بن عامر الوصابي والوليد بن عامر وغيرهم وأرسل عن أبي عبد الله الصنابحي. روى عنه صفوان بن عمرو وإسماعيل بن عياش وبقية بن الوليد. التاريخ الكبير للبخاري ٥٣/٧؛ تهذيب الكمال للزمزلي ٢٢٧/٧.

(٤) من رهبنة النصارى، وأصلها من الرهبة: الخوف، كانوا يترهبون بالتخلي من أشغال الدنيا وترك مَلَأْذَهَا والزهد فيها والعزلة عن أهلها. النهاية في غريب الحديث والأثر لابن الأثير ٢/٢٨٠، مادة: (رهب).

(٥) رواه الطبراني وأبو يعلى، قال الهيثمي: رواه الطبراني في الصغير وفيه ليث بن أبي سليم وهو مدلس وقد وثق هو وبقية رجاله. الروض الداني للطبراني ١٥٦/٢، رقم الحديث ٩٤٩؛ مسند أبي يعلى ٢/٢٨٣، رقم الحديث ١٠٠٠؛ مجمع الزوائد للهيتمي ٥٤٢/١٠.

قال: وحدثنا يزيد بن هارون، قال: أخبرنا حماد بن سلمة^(١)، عن عاصم بن بهدلة^(٢)، عن مُغيث^(٣) عن كعب^(٤) قال: «عليكم بالقرآن، فإنه فهم العقل، ونور الحكمة، وينابيع العلم، وأخذت الكتب بالرحمن ﷻ»^(٥).

قال: وحدثنا يزيد بن هارون، قال: أخبرنا زياد^(٦)، عن أبي زياد الجصاص، قال: حدثنا الحسن، قال: «لما أحس جندب^(٧) بقدم طلحة والزبير وخاف القتال فخرج يريد الحجاز، فتبعه قوم - أو قال: ناس - فجعلوا يقولون: أوصنا، فقال: اقرؤوا القرآن، فإنه نور الليل المظلم، وضياء النهار، فاعملوا به على ما كان من جهد وفاق»^(٨).

قال: وحدثنا إسحاق بن عيسى^(٩) قال: حدثنا محمد بن

(١) حماد بن سلمة بن دينار البصري، أبو سلمة بن أبي صخرة، ثقة فقيه، تُوفي سنة (١٦٧هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٧٨.

(٢) عاصم بن بهدلة، وهو ابن أبي النجود الأسدي مولا هم الكوفي، تُوفي سنة (١٢٨هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٨٥.

(٣) في المخطوط: «عن معتب» وهو خطأ، وصوابه مغيث، وهو: مُغيث بن سمي الأوزاعي، أبو أيوب الشامي، تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٤٢.

(٤) كعب بن ماته الحميري، أبو إسحاق، المعروف بكعب الأحبار، أسلم في أيام أبي بكر، وقيل في أيام عمر. روى عن النبي ﷺ مرسلاً، كان كثير النقل عن أهل الكتاب، فاتهم بالكذب، تُوفي سنة (٣٢هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٦١.

(٥) حلية الأولياء للأصبهاني ٣٧٦/٥. سنن الدارمي كتاب فضائل القرآن، باب خياركم من تعلم القرآن وعلمه، ٢/٥٢٥ رقم الحديث ٣٣٢٧.

(٦) زياد بن حسان بن قره الباهلي البصري، ثقة. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢١٨.

(٧) جندب بن عبد الله البجلي ﷺ.

(٨) رواه البيهقي في شعب الإيمان ٣٤٦/٤، رقم الحديث ٥٣٤٩؛ ورواه ابن أبي شيبة في مصنفه، كتاب فضائل القرآن، باب في التمسك بالقرآن، ٦/١٢٥، رقم الحديث ٣٠٠٠٩.

(٩) سبقت ترجمته في ص ٢٢.

طلحة^(١)، عن معن بن عبد الرحمن^(٢)، عن عبد الله بن مسعود^(٣) قال: قال رسول الله ﷺ: (إِنَّ كُلَّ مُؤَدِّبٍ يُحِبُّ أَنْ يُؤْتَى أَدَبُهُ، وَإِنَّ أَدَبَ اللَّهِ الْقُرْآنُ)^(٤).

وحدثنا خلف بن هشام، قال: حدثنا عبد الوهاب الخفاف^(٥)، عن سعيد^(٦) عن قتادة في قوله: «وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ» [البقرة: ٢٦٩] قال: «القرآن»^(٧). قال: وسمعت الكلبي^(٨) يقول: «هي النبوة»، قال: فذكرت ذلك لداود بن أبي هند^(٩) فقال: «إن النبوة لحسنٌ، ولكنه القرآن»^(١٠).

(١) محمد بن طلحة بن مصرف البامي الكوفي، تُوِّفِيَ سنة (١٦٧هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٨٥.

(٢) معن بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود الهذلي المسعودي الكوفي، ثقة، تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٤٢.

(٣) في المخطوط: «عن عبد الله بن مسعود عن أبيه» وهو خطأ، فليس لوالده رواية، وأظنه تُوِّفِيَ قبل البيعة، ووجدته بسند متصل عن معن بن عبد الرحمن، عن أبيه عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود، عن بن مسعود، قال: «إن كل مؤدب...» فضائل القرآن لأبي عبيد القاسم بن سلام ص ٥٠.

(٤) لم أجده مرفوعاً، ووجدته موقوفاً على ابن مسعود ﷺ في فضائل القرآن لأبي عبيد القاسم بن سلام ص ٥٠. والدارمي، كتاب فضائل القرآن، باب خياركم من تعلم القرآن وعلمه، ٢٠٩٣/٤، رقم الحديث ٣٣٦٤، قال المحقق الأستاذ سليم أسد: إسناده صحيح إلى عبد الله.

(٥) عبد الوهاب بن عطاء الخفاف، أبو نصر العجلي البصري، تُوِّفِيَ سنة (٢٠٤هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٦٨.

(٦) سعيد بن أبي عروبة، واسمه مهران العدوي مولى بني عدي بن يشكر أبو النضر البصري، تُوِّفِيَ سنة (١٥٦هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٣٩.

(٧) تفسير الطبري ٥٧٦/٥؛ الدر المنثور ٦٦/٢.

(٨) محمد بن السائب بن بشر بن عمرو بن عبد الحارث بن عبد العزى الكلبي أبو النضر الكوفي، تُوِّفِيَ سنة (١٤٦هـ)، تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٧٩.

(٩) داود بن أبي هند، واسمه دينار بن عذافر ويقال: طهمان القشيري مولاهم البصري، ثقة، تُوِّفِيَ سنة (١٣٩هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٠٠.

(١٠) نقل الطبري أقوال السلف في قوله تعالى: «وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ» [البقرة: ٢٦٩]، ومن =

قال: وحدثنا خلف بن هشام، قال: حدثنا عبد الوهاب^(١)، عن بشر^(٢) عن القاسم^(٣) مولى خالد بن يزيد بن معاوية^(٤)، قال: أخبرني أبو أمامة الحمصي^(٥)، أن رسول الله ﷺ قال: (مَنْ قَرَأَ ثُلُثَ الْقُرْآنِ أُعْطِيَ ثُلُثَ النَّبُوَّةِ، وَمَنْ قَرَأَ ثُلْثِيهِ أُعْطِيَ ثُلْثِي النَّبُوَّةِ، وَمَنْ قَرَأَ الْقُرْآنَ كُلَّهُ أُعْطِيَ النَّبُوَّةَ كُلَّهَا)^(٦).

قال: وحدثنا خلف بن هشام، قال: حدثنا إسماعيل بن عياش الحمصي، عن الحسن قال: قال رسول الله ﷺ: (مَنْ أَخَذَ ثُلُثَ الْقُرْآنِ

= هذه الأقوال: **أن المقصود بالحكمة هو:** القرآن، وهو مروي عن ابن عباس وقتادة وأبي العالية ومجاهد وغيرهم، وقيل: الحكمة الإصابة في القول، وقيل العلم بالدين، وقيل: الفهم، وقيل: الخشية، وقيل: النبوة، ثم عقب هذه الأقوال بقوله ﷺ: جميع الأقوال التي قالها القائلون الذين ذكرنا قولهم في ذلك داخل فيما قلنا من ذلك؛ لأن الإصابة في الأمور إنما تكون عن فهم بها وعلم ومعرفة. وإذا كان ذلك كذلك؛ كان المصيب عن فهم منه بمواضع الصواب في أموره مفهوماً خاشعاً لله فقيهاً عالماً، وكانت النبوة من أقسامه، لأن الأنبياء مسددون مفهومان، وموفقون لإصابة الصواب في بعض الأمور، «والنبوة» بعض معاني «الحكمة» فتأويل الكلام: يؤتي الله إصابة الصواب في القول والفعل من يشاء، ومن يؤته الله ذلك فقد آتاه خيراً كثيراً. تفسير الطبري ٥٧٩/٥.

- (١) عبد الوهاب الخفاف، سبقت ترجمته.
- (٢) بشر بن نمير القشيري البصري، متروك. تُوفي بعد (١٤٠هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٢٤.
- (٣) القاسم بن عبد الرحمن الدمشقي، ويكنى أبا عبد الرحمن، وكان مولى لآل أبي سفيان، صدوق، تُوفي سنة (١١٢هـ)، وقيل (١١٨هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٥٠.
- (٤) خالد بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان أبو هاشم الدمشقي، صدوق، تُوفي سنة (٩٠هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٩١.
- (٥) هو: أبو أمامة صدي بن عجلان الباهلي ﷺ.
- (٦) رواه البيهقي في شعب الإيمان ٣/٣٧٧، رقم الحديث ١٨٣٨، وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال: هذا حديث لا يصح عن رسول الله ﷺ. قال أحمد: ترك الناس حديث بشر. الموضوعات لابن الجوزي ٢٥٢/١.

وَعَمِلَ بِهِ، فَقَدْ أَخَذَ ثُلُثَ الثُّبُوءِ، وَمَنْ أَخَذَ نِصْفَ الْقُرْآنِ وَعَمِلَ بِهِ، فَقَدْ أَخَذَ نِصْفَ الثُّبُوءِ، وَمَنْ أَخَذَ الْقُرْآنَ وَعَمِلَ بِهِ، فَقَدْ أَخَذَ الثُّبُوءَ كُلَّهُ^(١).

قال: وحدثنا عمرو بن طلحة، قال: حدثنا أسباط بن نصر^(٢)، قال: حدثنا سماك^(٣)، عن مِلْحَانَ بْنِ الْمُخَارِقِ التِّيمِيِّ^(٤) قال: «مرَّ عمار بن ياسر علينا ونحن في حلقة، فقمنا إليه فجلسنا حوله، فقلنا: حَدِّثْنَا مَا سَمِعْتَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَإِنَّكَ صَاحِبُهُ، وَلَوْ فَارَقْنَاكَ [٨٩] لَمْ نَجِدْ مِثْلَكَ، قال: عليكم بالقرآن؛ فَإِنْ فِيهِ كُنْزُ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ»^(٥).

قال: حدثنا يزيد بن هارون، قال: أخبرنا شعبة^(٦)، عن أبي إسحاق عمرو^(٧) عن مرة^(٨)،

(١) رواه سعيد بن منصور والبيهقي، بأسانيد معلولة، وهو فوق ذلك مرسل. التفسير من سنن سعيد بن منصور ٢/٢٦٣؛ شعب الإيمان للبيهقي ٤/١٧٦ رقم الحديث ٢٣٥١.

(٢) أسباط بن نصر الهمداني أبو يوسف، صدوق، تقريب التهذيب لابن حجر ص ٩٨.

(٣) سماك بن حرب بن أوس بن خالد بن نزار بن معاوية الذهلي البكري، أبو المغيرة الكوفي، صدوق، تُوِّفِيَ سَنَةً (١٢٣هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٥٥.

(٤) ثروان بن ملحان التيمي الكوفي، في اسمه ونسبه خلاف، يقال: ثروان بن ملحان وَقَلَبَهُ شُعْبَةُ فَقَالَ: ملحان بن ثروان التيمي، وقد أورد البخاري إسناد المحاسبي هذا وفيه: ملحان بن المخارق، روى عن عمار بن ياسر، روى عنه سماك بن حرب، قال ابن المديني: لا نعلم أحداً حدث عن ثروان غير سماك انتهى، وذكره ابن حبان في الثقات، وقال العجلي: كوفي تابعي ثقة. التاريخ الكبير للبخاري ٢/١٨٢؛ لسان الميزان لابن حجر ٢/٨٢؛ توضيح المشتبه لابن ناصر الدين ٢/٩٥.

(٥) لم أقف على تخريج الرواية.

(٦) شعبة بن الحجاج بن الورد العتكي الأزدي، مولى بني عتيك، وهو إمام، ثقة، تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٦٦.

(٧) عمرو بن عبد الله بن أبي شعيرة الهمداني، أبو إسحاق السبيعي، ثقة تُوِّفِيَ سَنَةً (١٢٩هـ) تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٢٣.

(٨) في المخطوط: «عن أبي إسحاق عن عمرو بن مرة» وهو خطأ، فقد رواه الطبراني ومحمد بن نصر السمرقندي عن أبي إسحاق عمرو السبيعي عن مرة، وهو: مرة بن =

عن عبد الله^(١) قال: «من أحب العلم فليُتَوَرَّ القرآن، فإن فيه علم الأولين والآخرين»^(٢).

قال: وحدثنا حجين بن المثنى، قال: حدثنا إسرائيل^(٣)، عن أبي إسحاق، عن عمرو، عن عبد الله: «أنه كان يقرأ القرآن فيمر بالآية، فيقول الرجل: خذها، فوالله لهي خير مما على الأرض من شيء، فيرى الرجل إنما يعني تلك الآية، حتى يفعله بالقوم كلهم، ثم قال: جعل الله - جل وعز - قارئ القرآن مع السفارة»^(٤).

قال: حدثنا أبو النَّضَر، قال: حدثنا شعبة، عن قتادة، قال:

= شراحيل الهمداني البكيلی، أبو إسماعيل الكوفي، المعروف بمرة الطيب ومرة الخير، لقب بذلك لعبادته، تُوَفِّي سنة (٧٦هـ) وقيل بعد ذلك. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٢٥.

(١) عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

(٢) رواه بنحوه ابن أبي شيبة، في المصنف، كتاب فضائل القرآن، باب في التمسك بالقرآن، ١٢٦/٦، رقم الحديث ٣٠٠١٨؛ والطبراني في المعجم الكبير ١٣٦/٩ رقم الحديث ٨٦٦٦. قال الهيثمي في مجمع الزوائد: رواه الطبراني بأسانيد ورجال أحدها رجال الصحيح ١٦٥/٧، وقد أورده محمد بن نصر السمرقندي في بحر العلوم ١١/١ بلفظ: «من أراد العلم فليشر القرآن - وفي رواية أخرى فليؤثر القرآن. وقال ابن عطية: وفي رواية أخرى: «أثيروا القرآن فإن فيه خير الأولين والآخرين». وتؤيّر القرآن: مناقشته ومدارسته والبحث فيه وإمعان النظر فيه لفهمه وتدبره. قال ابن الأثير: **أي**: لينقر عنه ويفكر في معانيه وتفسيره وقرآته. النهاية في غريب الأثر لابن الأثير ٢٢٩/١، مادة: (ثور). المحرر الوجيز لابن عطية ٣/١. وعند ابن كثير بلفظ: من أراد العلم فليتبوأ من القرآن، فإن فيه علم الأولين والآخرين. تفسير القرآن العظيم ٩٧/١.

(٣) إسرائيل بن يونس بن أبي إسحاق السبيعي الهمداني أبو يوسف، تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٠٤.

(٤) الحديث دون قوله: (جعل الله جل وعز قارئ القرآن مع السفارة). رواه ابن أبي شيبة في مصنفه، كتاب فضائل القرآن، باب فيمن تعلم القرآن وعلمه، ١٣٣/٦، رقم الحديث ٣٠٠٧٦.

سمعت زرارَةَ بن أوفى^(١)، يحدث عن سعد بن هشام الأنصاري^(٢)، عن عائشة، عن النبي ﷺ قال: (الَّذِي يَقْرَأُ الْقُرْآنَ وَهُوَ لَهُ حَافِظٌ مَعَ السَّفَرَةِ الْكِرَامِ الْبَرَّةِ، وَمِثْلُ الَّذِي يَقْرُؤُهُ وَلَيْسَ بِحَافِظٍ لَهُ وَهُوَ يَتَعَاهَدُهُ، فَلَهُ أَجْرَانِ)^(٣).

قال: ثم جعل - تبارك وتعالى - قارئه في أعلى درجات الجنّات، ومن قرأ منه شيئاً ارتقى في درج الجنّات على عدد ما أخذ من آياته.

قال: حدثنا أبو نعيم^(٤)، قال: حدثنا سفيان^(٥)، عن عاصم^(٦)، عن زر^(٧)، عن عبد الله بن عمرو، عن النبي ﷺ قال: (مَنْزِلَتُكَ عِنْدَ آخِرِ آيَةٍ تَقْرُؤُهَا)^(٨).

قال: وحدثنا أبو النضر قال: حدثنا أبو خيثمة^(٩) قال: حدثنا

(١) زرارَةُ بن أوفى العامري الحرشي، قاضي البصرة، تُوفِّي سنة (٩٣هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢١٥.

(٢) سعد بن هشام بن عامر الأنصاري المدني، ثقة. استشهد بالهند بعد (٨١هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٣٢.

(٣) رواه البخاري في صحيحه كتاب التفسير، تفسير سورة عبس، ١٦٦/٦ رقم الحديث ٤٩٣٧.

(٤) الفضل بن دكين.

(٥) هو: الثوري، سبقت ترجمته.

(٦) ابن بهدلة الكوفي القارئ، سبقت ترجمته.

(٧) زر بن حبیش بن حباشة بن أوس بن بلال، كان ثقة. تُوفِّي سنة (٨١هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢١٥.

(٨) رواه الإمام أحمد في مسند المكثرين من الصحابة، مسند عبد الله بن عمرو بن العاص ٤٠٤/١١ رقم الحديث ٦٧٩٩؛ ورواه الترمذي في سننه، وقال: حديث حسن صحيح؛ أبواب فضائل القرآن، باب فيمن قرأ حرفاً من القرآن ما له من الأجر، ١٧٧/٥، رقم الحديث ٢٩١٤؛ وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة، ٢٨١/٥.

(٩) زهير بن معاوية بن حديج بن الرحيل بن زهير بن خيثمة بن أبي حمران، ثقة ثبت، تُوفِّي سنة (١٧٣هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢١٨.

موسى الفراء^(١)، عن معفس^(٢)، عن عمران بن حطان^(٣)، قال: «سألت أم الدرداء فقلت: حدثينا عن فضل القرآن، فقالت: إن درج الجنة على عدد آي القرآن^(٤)، وإنه يقال لصاحب القرآن: اقرأ وارقه^(٥)».

قال: وحدثنا يزيد بن هارون، قال: أخبرنا إسماعيل بن أبي خالد^(٦)، عن أبي^(٧) قال: «حُدِّثَ أَن ثَلَاثَةَ عَلَى كُتُبَانَ الْمَسْكُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ: رَجُلٌ وَعَى كِتَابَ اللَّهِ جَلَّ وَعَزَّ؛ فَأَمَّ بِهِ قَوْمًا وَهَمَّ بِهِ رَاضُونَ، وَرَجُلٌ يُؤَدِّنُ بِالصَّلَوَاتِ فِي كُلِّ يَوْمٍ خَمْسَ مَرَّاتٍ فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ، يَبْتَغِي بِذَلِكَ وَجْهَ اللَّهِ ﷻ وَالْدارَ الْآخِرَةَ، وَعَبْدٌ مَمْلُوكٌ، لَمْ يَشْغَلْهُ رِقُّ الدُّنْيَا عَنْ عِبَادَةِ رَبِّهِ^(٨)».

(١) موسى بن قيس الحضرمي، أبو محمد الفراء الكوفي، صدوق، تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٥٣.

(٢) في المخطوط: «معفس» وهو خطأ، وصوابه المثبت وهو: معفس بن عمران بن حطان بن ظبيان، حدث عن أم الدرداء وعن أبيه، وروى عنه موسى الفراء وغيره. التاريخ الكبير للبخاري ٦٤/٨؛ تاريخ دمشق لابن عساكر ٣٥٥/٥٩.

(٣) عمران بن حطان بن ظبيان بن لوذان بن عمرو بن الحارث، قال العجلي: بصري تابعي ثقة، تُوفِّي سنة (٨٨٤هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٢٩.

(٤) روت هذا اللفظ أم الدرداء عن عائشة ؓ في مصنف ابن أبي شيبة، كتاب فضائل القرآن، باب فضل من قرأ القرآن، ١٢٠/٦ رقم الحديث ٢٩٩٥٢.

(٥) ورد هذا اللفظ عند ابن أبي شيبة وعند الترمذي: اقرأ وارق. كما سبق تخريجه في الرواية السابقة، مصنف ابن أبي شيبة، كتاب فضائل القرآن، باب فضل من قرأ القرآن، ١٣١/٦، رقم الحديث ٢٩٩٥٢.

(٦) إسماعيل بن أبي خالد البجلي، أبو عبد الله الكوفي، ثقة ثبت، تُوفِّي سنة (١٤٦هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٠٧.

(٧) أبي بن كعب ؓ.

(٨) رواه عبد الرزاق عن ابن أبي خالد مرسلًا، كتاب الصلاة، باب الإمامة ٤٨٨/١ رقم الحديث ١٨٧٦ والطبراني في المعجم الكبير من حديث ابن عمر ؓ مرفوعًا ٤٣٣/١٢. وضعفه الألباني في ضعيف الجامع ٣٨١/١، رقم الحديث ٢٥٧٨.

قال: وحدثنا الحسن بن محمد قال: حدثنا شيبان، عن قتادة في قوله: ﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ﴾ [يوسف: ١] قال: «إي والله، مبین برکته ورشدہ»^(١).

وقوله: ﴿ذَلِكَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ﴾ [يوسف: ٣٨] قال^(٢): «إن المؤمن ليشكر نعمة الله عليه وعلى غيره». قال: «وذكر لنا أن أبا الدرداء كان يقول: يا ربُّ شاکر نعمة غيره»^(٣).

قال: وحدثنا الحسن بن محمد، قال حدثنا سيار^(٤)، عن قتادة في قوله: ﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ إلى قوله: ﴿وَلَكِنْ تَصْدِيقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ﴾ [يوسف: ١١١] قال: «القرآن مُصَدِّقُ الكتب التي قبله»، ويشهد عليها قوله: ﴿وَقَفَّيْلاً كُفٍّ شَرٍّ﴾ [يوسف: ١١١] قال: «فَصَلَّ اللهُ حلاله وحرامه، وطاعته ومعصيته»^(٥).

قال: وحدثنا أبو النَّضَر، قال: حدثنا شعبة، عن عطاء بن السائب^(٦)، عن الأحوص^(٧) قال: كان عبد الله^(٨) يقول: «تعلّموا

(١) تفسير الطبري ٥١٣/١٩. (٢) أي: قتادة.

(٣) الدر المنثور للسيوطي ٥٣٩/٤.

(٤) هكذا في المخطوط، وليس فيمن روى عنه الحسن بن محمد رجل يقال له: سيار، ولا هو من الرواة عن قتادة، وأرجح أنه سفيان الثوري، فقد وجدت في مرويات التفسير لابن أبي حاتم عن سفيان الثوري عن قتادة، وسفيان يروي عنه الحسن بن محمد، فالراجح أنه مصحف عنه.

(٥) تفسير الطبري ٣١٤/١٦؛ الدر المنثور للسيوطي ٥٩٨/٤.

(٦) عطاء بن السائب بن مالك، صدوق، توفّي سنة (١٣٧هـ) أو نحوه. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٩١.

(٧) عوف بن مالك بن نضلة الجشمي، أبو الأحوص الكوفي من بني جشم بن معاوية بن بكر بن هوازن. قال ابن معين: ثقة. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٣٣.

(٨) ابن مسعود رضي الله عنه.

القرآن، واتلوه؛ تؤجروا بكل حرف عشر حسنات. أما إنِّي لا أقول ﴿التر﴾ حرف، ولكن ألف حرف، ولام حرف، وميم حرف»^(١).

قال: وحدثنا محمد بن جعفر، قال: حدثنا وَرْقَاءُ^(٢)، عن أبي نُجَيْجٍ^(٣)، عن مجاهد قوله: ﴿الَّتِي الْأَطْيَرُ﴾ [النبا: ٢] قال: «القرآن»^(٤).

قال: وحدثنا عثمان بن محمد، قال: حدثنا عقيل بن جبير^(٥)، عن هلال بن يساف^(٦)، عن فروة بن نوفل^(٧)، قال: حدثنا خَبَّابُ بْنُ الْأَرْتِّ - وخرجتُ معه من المسجد - فقال لي:

«إن استطعت أن تَقَرَّبَ إلى الله ﷻ، فإنك لا تَقَرَّبُ إليه بشيء أحب إليه من كلامه»^(٨).

(١) التفسير من سنن سعيد بن منصور ٣٥/١، مصنف ابن أبي شيبة، كتاب فضائل القرآن، باب ثواب من قرأ حروف القرآن، ١١٨/٦ رقم الحديث ٢٩٩٣٤؛ والطبراني في المعجم الكبير ٩/١٣٠. المستدرک علی الصحيحین للحاکم ١/٧٥٥ رقم الحديث ٢٠٨٠ وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

(٢) ورقاء بن عمر بن كليب الشكري، ويقال: الشيباني، أبو بشر الكوفي، نزيل المدائن، ويقال: أصله من خوارزم، صدوق، تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٨٠.

(٣) عبد الله بن أبي نجيع يسار المكي، أبو نجيع الثقفي مولى الأخنس بن شريق المكي، ثقة رمي بالقدر وربما دلس، تُوُفِّي سنة (١٠٩هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٢٦.

(٤) تفسير الطبري ٢٤/١٤٩؛ والدر المنثور للسيوطي ٨/٣٩٠.

(٥) لم أجده وأظنه مصدقاً، والمقصود: منصور بن المعتمر، هكذا هو عند مجموعة من المحدثين ولم أجده إلا من رواية منصور عن هلال كما في تخریج الحديث. وهو: منصور بن المعتمر أبو عتاب السلمي، الكوفي، ثقة ثبت، تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٤٧.

(٦) هلال بن يساف الأشجعي أبو الحسن، ثقة، تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٧٦.

(٧) فروة بن نوفل الأشجعي الكوفي، مختلف في صحبته، قال ابن حجر: والصواب أن الصحبة لأبيه، تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٤٥.

(٨) رواه أبو عبيد في فضائل القرآن، كتاب فضل القرآن ومعالمه وأدبه، باب فضل الحض على القرآن والإيصاء به وإثاره على ما سواه، ص ٧٧. وابن أبي شيبة في =

قال: وَفَضَّلَ اللَّهُ - جل وعز - أهل التلاوة للقرآن بتلاوته، وأخبر أنهم يقومون بأمره، فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ﴾ [فاطر: ٢٩]، يخبر أن تجارتهم في الآخرة الرباحة، وأنها لا تكسد عنده حتى يوفيهم أجورهم من الجنة.

قال: حدثنا يحيى بن أبي بكير^(١)، قال: حدثنا شعبة [٩٠]، عن يزيد الرُّشَك^(٢)، قال: قال مُطَرِّفُ بْنُ الشَّخِيرِ^(٣): «هذه آية القرآن: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّن تَبُورَ﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿عَفْوَ شَكُورٌ﴾^(٤)» [فاطر: ٢٩ - ٣٠].

قال: وحدثنا هاشم بن القاسم^(٥) قال: حدثنا شعبة، عن علقمة بن مرثد^(٦)، قال: سمعت سعد بن عبيدة^(٧)، عن أبي عبد الرحمن

= مصنفه، كتاب فضائل القرآن، باب من قال القرآن مخلوق، ١٣٥/٦. رقم الحديث ٣٠٠٩٨، والحاكم في المستدرک ٤٧٩/٢ رقم الحديث ٣٦٥٢، وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه؛ والبيهقي في شعب الإيمان ٣/٣٩٤، رقم الحديث ١٨٦٣. (١) في المخطوط: «بن بكير». والصواب المثبت وهو: يحيى بن أبي بكير، سبقت ترجمته في ص ١٩.

(٢) يزيد بن أبي يزيد الضبيعي البصري الذراع، أبو الأزهر لقب بالرُّشَك بكسر الراء مشددة وسكون الشين، ثقة عابد، تُوِّفِيَ سنة (١٢٨هـ)، وقيل (١٣٠هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٦٠٦.

(٣) مُطَرِّفُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الشَّخِيرِ الحرشي العامري، أبو عبد الله البصري، ثقة عابد، تُوِّفِيَ سنة (٩٥هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٣٤.

(٤) تفسير الطبري ٢٠/٤٦٣؛ والدر المنثور للسيوطي ٧/٢٣.

(٥) في المخطوط: «القاسم بن القاسم»، وصوابه المثبت وهو: أبو النضر هاشم بن القاسم، سبقت ترجمته في ص ٢١.

(٦) علقمة بن مرثد الحضرمي، أبو الحارث الكوفي، ثقة تُوِّفِيَ في آخر ولاية خالد القسري على العراق. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٩٧.

(٧) سعد بن عبيدة السلمي، أبو ضمرة الكوفي، ثقة، تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٣٢.

السلمي^(١) عن عثمان بن عفان رضي الله عنه، عن النبي ﷺ قال: (خَيْرُكُمْ مَنْ تَعَلَّمَ الْقُرْآنَ وَعَلَّمَهُ)، قال أبو عبد الرحمن: «فذاك الذي أقعدني مقعدي هذا»^(٢).

قال: وحدثني أبو بكر بن أبي شيبة قال: حدثنا عبدة بن سليمان^(٣) عن الأعمش^(٤) قال: قال عبد الله: «من قرأ القرآن فهو غني»^(٥).

قال: وحدثنا أبو التَّضَرُّر قال: حدثنا الهيثم بن جَمَّاز^(٦)، عن يحيى بن أبي كثير^(٧)، عن أبي سلمة بن عبد الرحمن^(٨) قال: قال

(١) عبد الله بن حبيب بن ربيعة، أبو عبد الرحمن السلمي الكوفي القاري، إمام ثقة ولأبيه صحة، تُوُفِّي سنة (٧٢هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٩٩.

(٢) رواه البخاري في صحيحه، كتاب فضائل القرآن، باب خيركم من تعلم القرآن وعلمه، ١٩١٩/٤، رقم الحديث ٤٧٣٩.

(٣) في المخطوط: «عبدة بن سلطان»، والصواب المثبت. وهو: عبدة بن سليمان الكلابي، أبو محمد الكوفي، يقال: اسمه عبد الرحمن بن سليمان بن حاجب، ثقة ثبت، تُوُفِّي سنة (١٨٧هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٦٩.

(٤) سليمان بن مهران الأسدي الكاهلي مولاهم أبو محمد الكوفي الأعمش، أحد الأعلام الحفاظ والقراء، تُوُفِّي سنة (١٤٨هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٥٤.

(٥) لم أقف عليه عن عبد الله بن مسعود، وهو من رواية سعيد بن منصور بسند مرسل عن الحسن البصري مرفوعاً، وقد ضعفه الألباني، ورواه أبو يعلى والطبراني والبيهقي كلهم عن أنس بن مالك رضي الله عنه. مسند أبي يعلى ١٥٩/٥، رقم الحديث ٢٧٧٣؛ المعجم الكبير للطبراني ٢٥٥/١، رقم الحديث ٧٣٨؛ شعب الإيمان للبيهقي ٥٢٩/٢، رقم الحديث ٢٦١٤؛ السلسلة الضعيفة للألباني ١٠٣٣/١٣، رقم الحديث ٦٤٦٠.

(٦) الهيثم بن جَمَّاز الحنفي البكاء، بصري معروف، روى عن يحيى بن أبي كثير وثابت البناني، وعنه شجاع بن أبي نصر وآدم بن أبي إياس وجماعة، قال يحيى بن معين: كان قاضياً بالبصرة ضعيف، وقال مرة: ليس بذلك، وقال أحمد: ترك حديثه، وقال النسائي: متروك الحديث. التاريخ الكبير للبخاري ٢١٦/٨؛ لسان الميزان لابن حجر ٢٠٤/٦.

(٧) يحيى بن أبي كثير اليمامي، كنيته أبو نصر من أهل البصرة سكن اليمامة، ثقة، تُوُفِّي سنة (١٣٢هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٩٦.

(٨) أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف المدني، قيل: اسمه عبد الله، وقيل: =

رسول الله ﷺ: (أَعْبُدُ النَّاسَ أَكْثَرُهمُ تِلَاوَةً لِلْقُرْآنِ، وَإِنَّ أَفْضَلَ الْعِبَادَةِ الدُّعَاءُ)^(١).

قال أبو النَّضَر عن شعبة، عن سليمان التيمي^(٢)، قال: سمعت أبا عثمان^(٣)، قال: قال سلمان^(٤): «لو أن رجلاً بات يتلو كتاب الله، وبات آخر يعطي القِيَانَ الْبَيْضَ^(٥)، لرأيت الذي بات يتلو أعلاهما أجراً^(٦)».

قال: وحدثنا أبو النَّضَر، قال: حدثنا صالح المُرِّي^(٧)، عن قتادة، عن زُرَّارة بن أَوْفَى، قال: قام رجل إلى النبي ﷺ، قال: يا رسول الله، أي العمل أحب إلى الله ﷻ؟ قال: (الْحَالُ الْمُرتَحِلُ)^(٨)، قال: (صَاحِبُ الْقُرْآنِ أَنْ يَضْرِبَ مِنْ أَوَّلِهِ إِلَى آخِرِهِ،

= إسماعيل، ثقة، تُوِّفِيَ سنة (٩٤هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٦٤٥.

(١) حديث ضعيف عزاه الألباني للدليمي، في السلسلة الضعيفة، ٣٣٧/٦ رقم الحديث ٢٨١٥.

(٢) سليمان بن طرخان التيمي أبو المعتمر البصري، ولم يكن من بني تيم وإنما نزل فيهم، ثقة، تُوِّفِيَ سنة (١٤٣هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٥٢.

(٣) هو: ربيعة بن أبي عبد الرحمن فروخ القرشي التيمي، المعروف بربيعة الرأي، ثقة، توفي سنة (١٣٦هـ) وقيل (١٤٢هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٠٧.

(٤) في المخطوط: «سليمان»، والصواب المثبت وهو: سلمان الفارسي ﷺ.

(٥) في المخطوط: «وبات آخر يحمل على القيان البيض»، ولم أجده بهذا اللفظ والراجح أنه مُضَخَّف، والرواية المشهورة: «وبات آخر يعطي القيان البيض» والقيان البيض: الإماء والعبيد، **والمقصود**: يعطيهم من الصدقات. النهاية لابن الأثير ١٣٥/٤، مادة: (قن).

(٦) المصنف في الأحاديث والآثار لابن أبي شيبة ١٧٠/٧.

(٧) صالح بن بشير بن وادع، أبو بشر المري البصري الفارسي، تُوِّفِيَ سنة (١٧٢هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٧١.

(٨) قال ابن الأثير في الحال المرتحل: الذي يختم القرآن بتلاوته، ثم يفتتح التلاوة من أوله، شُبِّهَ بالمسافر يبلغ المنزل فيحل فيه، ثم يفتتح سيره... وقيل: أراد بالحال المرتحل الغازي الذي لا يقل عن غزو إلا عقبه بآخر. =

وَمِنْ آخِرِهِ إِلَى أَوَّلِهِ كُلَّمَا حَلَّ ارْتَحَلَ^(١).

قال: ثم أكد الحجة على من تلا كتابه وحفظه، وألزمهم من الفروض ما لم يلزم غيرهم، فقال: ﴿مَا كَانَ لِإِسْرَ أَنْ يُؤَيِّدَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالْعِصْمَ وَالْثُبُوءَ ثُمَّ يَقُولَ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِي مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ كُونُوا رَبَّيْنَ بِمَا كُنْتُمْ تُعْلِمُونَ الْكِتَابَ وَمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ﴾ [آل عمران: ٧٩].

فأخبر - جلّ وعز - أن كل من آتاه الله الكتاب والحكمة من النبيّن، أنه أمره أن يُبَلِّغَ قَوْلَهُ.

إن الله جلّ وعز، أمرهم أن يكونوا حكماء علماء فقهاء بما علموا من الكتاب وبما كانوا يدرسون.

وقال عزّ من قائل: ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّبَّيِّنُونَ وَالْأَجَارُ بِمَا اسْتَحْفَظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ﴾ [المائدة: ٤٤]، فأوجب عليهم الحكم بما استَحْفَظُوا من كتاب الله وشهدوا أنه الحق، ثم أوجب عليهم ألاّ يخشوا عباده في القيام به فيهم، فقال: ﴿فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ وَاخْشَوُا اللَّهَ﴾ [المائدة: ٤٤]، ثم قال: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾^(٢) [المائدة: ٥٧]: قد صدّقتم بي وكتابي.

- = النهاية لابن الأثير ١/٤٣٠، مادة: (حلل)؛ غريب الحديث لابن الأثير ١/٢٣٨.
- (١) في رواية الترمذي وصل السند عن زرارة عن ابن عباس رضي الله عنه، وفيه زيادة قوله: قال: وما الحال المرتحل؟ قال: «الذي يضرب من أول القرآن إلى آخره كلما حل ارتحل». سنن الترمذي، أبواب القراءات، باب أنزل القرآن على سبعة أحرف، ١٩٧/٥، رقم الحديث ٢٩٤٨، وقال: هذا حديث غريب لا نعرفه من حديث ابن عباس إلا من هذا الوجه وإسناده ليس بالقوي. وذكره الألباني في السلسلة الضعيفة ٣١٥/٤، رقم الحديث ١٨٣٤.
- (٢) يبدو أنه قد التبس على المؤلف فقوله: ﴿إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ﴾ ليست من خاتمة الآية.

قلتُ: قد علمتُ أن في فهمه النجاة، وفي الإغفالِ عنه الهلكة. منزلة فهم القرآن وشرفه
فلو ذاب أهل السموات، وأهل الأرض حين يسمعون كلام الله ﷻ، أو ماتوا خُموداً^(١) أجمعون، لكان ذلك حَقًّا لهم ولَمَّا كان ذلك كثيرًا إذا تكلم الله ﷻ به تكلِيمًا من نفسه من فوق عرشه، من فوق سبع سمواته.

فإذا عَظُمَ في صَدْرِكَ تعظيمَ المتكَلِّمِ به، لم يكن عندك شيء أرفع ولا أشرف، ولا أنفع ولا ألد ولا أحلى من استماع كلام الله جل وعز، وفهم معاني قوله؛ تعظيمًا وحبًّا له وإجلالًا، إذ كان تعالى قائله، فحبُّ القول على قدر حب قائله.

وكذلك نجده في فِطْرِنَا فيما بيننا وبين الخلق، نحب قول الأخ والقرابة والعالم والشريف على قدر محبتنا له، ونُجِلَّ قوله، ونعظم ونردد ذكره ونتفهم معانيه، على قدر حبنا له وإجلالنا له.

فكلام العالم عندنا أحلى وألد وأرفع وأجل من كلام الجاهل، وكلام الشريف من كلام الوضيع، وكلام من أحسن إلينا كمن لا إحسان له إلينا، وكلام الناصح المتحنن^(٢) من كلام من لا ينصحننا ولا يتحنَّن علينا، حتى إن كلام الوالدة نجد له من اللذة والحلاوة ما لا نجد من كلام غيرها؛ لمعرفتنا برحمتها، ونصحها وتحنُّنها علينا.

فلا أحد أعظم من الله ﷻ عندنا قدرًا ولا أشرف، بل لا شَرَفَ ولا قَدْرَ لمن لم يجعل الله ﷻ له الشرف والقدْر، ولا أحد أعلم

(١) خُمودًا: من الخمود، وهو السكوت، وقوم خامدون لا تسمع لهم حسًا من ذلك، معجم مقاييس اللغة لابن فارس ٢/٢١٥، لسان العرب لابن منظور ٣/١٦٥، مادة: (خمد).

(٢) المتحنن؛ أي: المتعطف، تقول: تحنَّنت الناقة على ولدها: تعطفت. لسان العرب لابن منظور ١٣/١٢٨، مادة: (حنن).

من الله جل وعز، [٩١] ولا أحد أنصح لنا ولا أرحم ولا أعظم تحنناً من الله تعالى، بل لم يرحمنا راحم ولم ينصحننا ناصح ولم يتحنن علينا متحنن إلا بما استودع لنا في قلبه، وسخره لنا بالرحمة والنصح. **ألم تسمع قول عبد الله^(١) :** «من أراد أن يعلم أنه يحب الله ﷻ فلينظر هل يحب القرآن؟».

وحدثنا يزيد بن هارون، قال: حدثنا شعبة، عن أبي إسحاق، عن عبد الرحمن بن يزيد^(٢)، عن عبد الله قال: «مَنْ سَرَّهُ أَنْ يَعْلَمَ أَنَّهُ يَحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَلْيَنْظُرْ، فَإِنْ كَانَ يَحِبُّ الْقُرْآنَ فَإِنَّهُ يَحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ»^(٣).

حدثنا حجين بن المثنى، قال: حدثنا إسرائيل، عن أبي إسحاق، عن عبد الله بن يزيد^(٤) : «لا يسأل عبد عن نفسه إلا القرآن، فمن كان يحب القرآن فهو يحب الله ورسوله»^(٥).

فمن كان كذلك محباً له يحبه الله، والله أحب إليه من نفسه، ومن كل شيء؛ كان تلاوة القرآن وتفهمه ألد الأشياء عنده، وأنفعها

(١) ابن مسعود رضي الله عنه.

(٢) عبد الرحمن بن يزيد بن قيس النخعي أبو بكر الكوفي، ثقة، تُوُفِّي سنة (٨٣هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٥٣.

(٣) رواه الطبراني في المعجم الكبير ١٣٢/٩، رقم الحديث ٨٦٥٧؛ والبيهقي في شعب الإيمان ٣٥٣/٢ رقم الحديث ٢٠١٧؛ وابن الجعد في مسنده ٢٩٠/١ رقم الحديث ١٩٥٦؛ وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ١٦٥/٧: رواه الطبراني ورجاله ثقات.

(٤) عبد الله بن يزيد القرشي العدوي، أبو عبد الرحمن المقرئ القصير، مولى آل عمر بن الخطاب. قرشي أصله من ناحية البصرة سكن مكة، ثقة، تُوُفِّي سنة (٢١٣هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٣٠.

(٥) مروي عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه. مسند ابن الجعد ٢٩٠/١، رقم الحديث ١٩٥٦.

لقلبه، ولم يَمَلِّ من تلاوته، ولم يقنع بتلاوته دون أن يطلب الفهم لمعاني ما أراد الله ﷻ، من تعظيمه وتجييله ومحبته، وأمره، ونهيه، وإرشاده، وآدابه، ووعدته، ووعيده، ويعلم أنه لا ينال منافع آخرته، ولا الفوز فيها، والنجاة من هلكتها، إلا بالعلم الدال على كل نجاة، والمُنْجِي له من كل هلكة، ولا نجاة له في آخرته، ولا اعتصام له في انتهائه عما يستوجب به عذاب ربه، إلا بالعلم الدال على ذلك.

فإذا علم ذلك رغب في العلم ليحركه لطلب الفوز من عذاب الله تعالى، ومن سبيل كل هلكة، ويدل على سبيل محجة النجاة عن بيان وبصيرة، وتَجَانَّب طرق الردى بعد إيضاح واستبانة لها.

فإذا رغب في ذلك، نظر بعقل صحيح أن العلم أرفع للمقدار، وأنفع للقلوب، وأفتح لأبصارها.

فَعَلِمَ أن العلم على قَدَرِ الْعَالِمِ؛ فَأَيُّ الْعُلَمَاءِ أَعْلَمَ، كَانَ طَلُبُ عِلْمِهِ أَحَبَّ إِلَيْهِ مِنْ طَلَبِ عِلْمٍ مِنْ هُوَ دُونَهُ فِي الْعِلْمِ.

ألا ترى أن الاستماع من الرسل ﷺ والتَّفَهُّمَ عنهم أولى وأرفع عند الناس لعظيم قدرهم؛ لأنهم عن الله ﷻ أخذوا علمهم، وأنهم معصومون من الخطأ من الله - جل وعز - في دينه، فقد لزم قلوب المؤمنين الأمان من الخطأ فيما أخذوا عنهم من العلم، وكذلك أتباع الرسل أرفع في العلم ممن دونهم من التابعين.

فاعرف ذلك، ثم اعرف القرآن كلام من هو، وهل أحد أعلم من قائله والمتكلم به؟ ولا يصيب أحد علماً إلا من قائله وهو الله رب العالمين جل ثناؤه، وتقدَّست أسماؤه.

فإذا كان الله - جل ثناؤه - عندك أعلم العلماء، بل لا علم لأحد إلا من علمه، ألم تسمعه تعالى يقول: ﴿وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ عَلَيْهِ﴾

[يوسف: ٧٦] حتى ينتهي العلم إلى الله جل وعز، وقد قال عبد الله: «من أحبَّ العلمَ فليُتَوَرَّ القرآن؛ فإن فيه علم الأولين والآخرين»^(١).

فإذا كان ذلك عندك لم تؤثر على كلام الرب سبحانه علماً من العلوم، ولم تجد له حلاوة ولا شاهداً لتلاوته وفهمه، فيكون فهمه عندك ألد الأشياء وأحلاها؛ حباً لقائله وتعظيماً وإجلالاً للمتكلم به؛ لأنه كلام القديم الأول^(٢)، والعظيم الأجل، والكريم الأعلى، أنزله على عباده ليعرفهم به نفسه، ويذكّرهم به أياده، وينبّههم به من رقعات الغافلين، ويحيي به قلوبهم، وينور به أبصارهم، ويشفي به الصدور، ويُزيل به جهلها، وينفي شكوكها، ويغسل به دنسها وريئها، ويوضح به سبيل الهدى، ويكشف به العمى والشبهات، ويُزيل به نوازع الشيطان ووساوس الصدور، ويغني به مَنْ فَهَمَهُ وَيُقَرِّبُهُ مِنْ عَقْلِهِ، وَيُنْعِمُ بِهِ مِنْ كَرَرِ تِلَاوَتِهِ، ويرضى به عمن اتبعه.

هو طريق الله المستقيم، الذي من سلك ما دله عليه أوقفه على الرغائب، وسلّمه من جميع المهالك، وأورده رياض جوار الرب جل وعز، وخفّف عنه أهوال يوم العرض والنشور، وعلا^(٣) في درجات جوار الرب جل ذكره منزله، وقرّبه من القبول يوم الزلفة لديه.

[٩٢] هو حبل الله المتين الذي لا انقطاع له؛ من تمسك به نجا، ومن لهيّ عنه عطب^(٤)، ومن ابتغى الهدى في غيره ضل، ومن فهمه نطق بالحكمة، وجرى لسانه بحسن الموعظة، وكان من العلماء بالله جل وعز.

(١) سبق تخريجه ص ٨٦.

(٢) سبق الكلام على وصف الله بالقديم، انظر: ص ٦٣.

(٣) في المخطوط: «وعلى».

(٤) من العطب: الهلاك! معجم مقاييس اللغة لابن فارس ٣٥٤/٤ مادة: (عطب). لسان العرب لابن منظور ٦١٠/١، مادة: (عطب).

ومن عقل عن الله - جل ذكره - ما قال فقد استغنى به عن كل شيء، وعَزَّ به من كل ذُلٍّ، لا تتغير حلاوته، ولا تَخْلُقُ جِدَّتُهُ في قلوب المؤمنين به على كثرة الترداد والتكرار لتلاوته؛ لأن قائله دائم لا يفنى ولا يتغير، ولا ينقص ولا يحدث به الحوادث^(١)، وكذلك كلامه لا يتغير في قلوب المؤمنين التاليين على كثرة الترداد والتكرار لتلاوته، وكل كلام من نبي أو صِدِّيقٍ أو خطيب بليغ أو قائل شعر فالقلب يَمْلُؤه من كثرة له. وذلك موجود في الفطرة لا يختلف فيه أولو الأبواب.

ولو كان الله - جل ذكره وعز - أنزله بلسان لا نفهمه ولا نعرف معانيه إذا ثُلِّي، إلا أَنَّا نعلم أنه كلام الإله جل وعز، الذي ليس كمثله شيء، ثم ذُبْنَا وذاب أهل السماء والأرض، لَحُقَّ لنا ولهم ذلك.

بل لو ذَكَرَ الخلائقُ أن الله - جل وعز - كلامًا تكلم به ولم يسمعه، ثم صعدوا أجمعون هيبة وتعظيمًا له، لعظيم قدر المتكلم به، لكان ذلك حقيقًا، وَلَمَّا كان كثيرًا.

وكذلك إذا تلا التالي بالعربية، ونحن نسمع الصوت، ولا نفهم معاني ما يتلوه، إلا أَنَّا نعلم أنه يتلو كلام ربنا - جل ربنا وتعالى - لما كان عجيبيًا لو مُتْنَا أجمعون إجلالًا وتعظيمًا له؛ لعظم قدر المتكلم به سبحانه الذي لا يَعْدِلُ قَدْرَهُ شيءٌ، وذلك موجود عندنا في فطرتنا، أنا نسمع الكلام ممن نحب من الخلق، ومن نعظم قدره، فنسمع صوته ولا نفهم ما يقول، فترتاح لذلك قلوبنا، ويعظم ويجل في صدورنا، فكيف بكلام رَبِّنَا جل ثناؤه وتعالى الأولِ بغير بدء ولا مسبوق؟!

وكيف، وقد تكلم به بنفسه من فوق عرشه، وأنزله مع الأمين

(١) سبق الكلام على مسألة نفي الحوادث في ص ٤٤.

من ملائكته إلى أمين أهل الأرض، لئلا يُرتَاب أن يكون زيدَ فيه ما لم يقل، أو نقص منه حرف واحد؟!

يُتلى علينا بلسان عربي مبين، يصف لنا به نفسه، فلو كان ما أنزل من كلامه لم يصف لنا به نفسه، ولا ذكر لنا به نعمه، ولا أمرنا فيه بأمره، ولا نهانا فيه عمَّا يكرهه، ولا أدبنا فيه بأدبه، ولا توعدنا فيه بعذاب، ولا وعدنا فيه ثوابًا، إلا حديثًا على ما يُحدِّثُ الرجل أخاه به، وصغى بأذن المستمع له، ليس فيه عهد ولا عقد ولا سعة في دين ولا دنيا، إلا أنه يُحدِّثُه بما عَلِمَ، ويخبره بما رأى وسمع، فإذا كان للذي يحدثك عندك قدر، أصغيت إلى حديثه، باستماع ما يقول وتفهم معاني ما يصف، ولو كان يحكيه لك عنه حاكمي، لفعلت ذلك حبًّا منك لقائله، وتعظيمًا للمتكلم به، ولو أطلع الله ﷻ على قلبك، وأنت متشاغل عنه لا تفهم عنه قوله، لَمَقَّتْكَ وَعِلِمَ أنك لَهَوْتُ عن حديثه، ولم تعبأ بفهم قوله لقلة قَدْرِهِ وَقَدْرَ حديثه عندك، ولو كان له عندك قدر لاستمعت لحديثه ولم تله عن تفهمه.

وإنما لهوت عن حديث من حدَّثك من الخلق؛ أنه غاب عنهم علم ضميرك، ولو كان لهم باديًا ما فيه لأحضرت عقلك إليهم وإلى حديثهم، ولم ترضَ لهم بالاستماع لحديثهم دون الفهم له، ولا بالفهم له دون أن تجيبهم على قدر حديثهم، لتعلمهم أنك قد فهمت عنهم، ولم ترضَ لهم بالجواب دون أن توافقهم، فتعظَّم ما عَظَّمُوا، وتستحسن ما استحسنوا، وتستقبح ما استقبحوا.

هذا، وأكثر حديثهم لغوً ولهوً، وليس فيه منفعة دين ولا دنيا، ولا حقَّ لهم يؤكدوه عليك بقولهم، ولا يرضون عنك بفهمه، ولا تحب لهم أن يسخطوا عليك إن لم تكن تفهمه وتقوم به.

فكيف بالرب الكريم الذي سَهَّلَ لك مناجاته، وأقبل عليك، ولم يتكلم به لغوًا، ولا قاله لهوًا ولا عبثًا، ولا خاطب به سهوًا ولا تفكُّهًا ولا استراحة إليك؟! تعالى الله - جل وعز - عن ذلك علوًا كبيرًا، وإنما تكلم [٩٣] به مخاطبةً وقصدًا وإرادةً وتوكيدًا للحجة عليك، وعلى خلقه، إعدارًا إليهم وإنذارًا.

فكيف يرضى عنك دون أن تسمعه، وتُخَضِّرَ عقلك، وتفهم معاني قوله، وألا تتشاغل بشيء من الأشياء دون أن تستقصي فهم معانيه؟! معانيه؟!

وكيف يرضى بذلك وإنما كلّمنا بعزائم العهود وأوكد المواعيق وحقائق الأمر والنهي، ولا يرضى منهم باستماعهم دون فهمها، ولا بفهمها دون العزم على القيام بحقوقه فيها، ولا بالعزم على القيام بحقه فيها دون الصبر على القيام بحقوقه في أوقات وجوبها، بغير تسويف ولا تأخير؛ لأنه كلامٌ أَقْبَلَ علينا به بجلاله وكبريائه، مخاطبًا لنا به؛ فعرفنا به أنه لا إله غيره، ويأمرنا بما يرضى به ويقربنا منه، ويوجب لنا جواره والقرب منه والنظر إليه، ويوجب لنا به إن رَكِبْنَا ما يُسَخِّطُهُ: عذابه الأليم، في خلود الأبد الذي لا انقطاع له، ولا زوال ولا راحة.

وندبنا فيه إلى الأخلاق الكريمة، والمنازل الشريفة، وأخذ علينا الميثاق المؤكد، فكيف يرضى بتلاوته، والقلب مشغول بالدنيا، وقد طبعنا طبعًا؛ لا نعرف ما نتلو دون أن نصغي إليه بأسماعنا، ولا نفهمه وإن أصغينا إليه، حتى نحضر له عقولنا، ولا نحضر عقولنا إلا بقطعها عن النظر في كل شيء سواه، ولا نفهم قوله دون أن نعظم ما قال في قلوبنا، ونعظم قدر رضاه وسخطه، ولا يعظم ذلك عندنا مع طول

موالاتنا بالدنيا والاشتغال بذكرها وذكر أهلها إلا بتكرار التلاوة والدوام على تقصي العقل بتقصي ذلك والالتيقظ له، حتى نفهم ما قال؛ فينتبه العقل من غفلته، ويشاهد علم الغيوب ببصره، ويتوهم عظيم الجزاء والثواب والعقاب برؤية بصره، فعند ذلك يعقل التالي عن ربه ﷻ، فيكون ما قال عنده كَرَأْيِ عينه.

وما أقبل عبدٌ على الله - جلَّ وعز - إلا أقبل الله عليه، وأسرع إليه الإجابة، فكَذَلِكَ إذا أقبل على الله - تعالى ذكره - بطلب الفهم، أسرع إليه بالإفهام له. وكذلك ضَمِنَ للمقبلين إليه بعقولهم لفهم كلامه عنه، فقال ﷻ: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق: ٣٧]. وقال مجاهد: «شاهد: شاهد القلب»^(١) ليس بغائب، فعندها شاهد قلبه الغيب كَرَأْيِ العين.

وفهمُ كتاب الله يورثه النَّفْسُ الثَّابِتُ في القلب، فإذا ثبت فكأنه يعاين ربه جلَّ وعز، ووعدُه ووَعِيدُه، ومما يبين ذلك ما روي عن أَبِي بن كعب حين سمع رجلاً يقرأ، فأتى به النبي ﷺ فاستَفْرَأَه، فقال: «أَحْسَنْتَ»، قال: وضرب صدري وقال: (اللَّهُمَّ أَذْهِبْ عَنْهُ الشُّكَّ). فارقَضَضْتُ^(٢) عَرَقًا، وامتلأ جوفي خوفاً^(٣). فإذا ثبت النفس كان كالعيان، كان العبد في الدنيا ببذنه، وقلبه معلق بالله جلَّ وعز، وبغيب معاده.

فَاتَّقِ الله، ولا تجعل كلامه منك بظهير، وقلة اكرثات منك بفهم

(١) تفسير الطبري ٣٧٣/٢٢.

(٢) ارفَضَ؛ أي: جرى عرقه وسال. النهاية لابن الأثير ٥٩٨/٢، مادة: (رفض).

(٣) رواه الإمام أحمد في مسند الأنصار، حديث سليمان بن صرد، عن أبي بن كعب، ٨٦/٣٥، رقم الحديث ٢١١٥٢.

ما قال^(١) وذلك عليه، فإنه يُجَلُّ من أَجَلِّ كلامه، وَيَهُونُ عنده من لم يعظم كلامه.

فمن أَجَلِّ كلامه أثره على كل كلام ومخاطبة، وعلى كل علم ليفهمه عنه، ويقوم بحقه بمعرفة وفهم. ولو عقل عن الله - جل وعز - فَهَمَّ آية واحدة لَكَفَّتْهُ أيام الحياة في القيام بحق الله فيها، فكيف بما قال في كتابه من الدلائل والشواهد والأمثال والوصف له، ولما في المعاد من الثواب والعقاب؟!

ويبين لك ذلك ما حدثناه يزيد بن هارون، قال: أخبرنا جرير بن حازم^(٢)، قال: أخبرنا الحسن^(٣)، عن صعصعة بن معاوية عم الفرزدق^(٤)، «أنه أتى النبي ﷺ وقرأ عليه: ﴿فَمَنْ يَمَلِّ وَيُشْكَالَ دَرَّةٌ خَيْرًا يَرَهُ﴾ (٧) وَكَانَ يَمَلِّ وَيُشْكَالَ دَرَّةٌ شَرًّا يَرَهُ﴾ [الزلزلة: ٧ - ٨]، فقال: حَسْبِي! لا أبالي ألا أسمع غيرها»^(٥).

فهذا رجل لم يهاجر، ولم يلزم النبي ﷺ؛ أعرابي لم يسن^(٦)

(١) **المعنى:** لا تجعل كلام الله ﷻ وراء ظهرك، واكثر؛ أي: مبالاة، ويستعمل في النفي، تقول: ما أكثرت له؛ أي: ما أبالي به، **والمعنى هنا:** لا تجعل قلة مبالاة منك تمنعك من فهم ما قال الله ﷻ. انظر: لسان العرب لابن منظور ١٨٠/٢، مادة: (كرث).

(٢) جرير بن حازم بن عبد الله بن شجاع الأزدي ثم العتكي، أبو النضر البصري، ثقة، توفي سنة (١٧٥هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٣٨.

(٣) هو: الحسن البصري.

(٤) صعصعة بن معاوية بن حصين، وهو: مقاعس أبو عبادة بن النزال بن مرة بن عبيد بن الحارث، اختلف في صحبته وهو عم الأحنف بن قيس، وليس جدًّا للفرزدق وربما اشتبه اسمه باسم صعصعة بن ناجية جد الفرزدق وقيل: عمه، تقريب التهذيب لابن حجر ٣٧١/٤.

(٥) رواه الإمام أحمد في مسند البصريين، حديث صعصعة بن معاوية، ٥٩/٥، رقم الحديث ٢٠٥٩٣ قال محققه: إسناده صحيح.

(٦) **يعني:** لم ينشأ ويكبر في الإسلام. لسان العرب لابن منظور ٢٢٢/١٣ مادة: (سنن).

في الإسلام، ولم يقرأ القرآن قبل ذلك، أقرأه النبي ﷺ آية فاكتفى بها، [٩٤] وَرَزَّئْتَهُ الْحَيَاءَ من الله جل وعز، فكيف بمن وُلِدَ في الإسلام، وعَلَّمَهُ الله ﷻ كتابه، وسمع تفسيره، وَكَتَبَ الآثار عن نبيه ﷺ وأوليائه الصالحين، لا يفهم كتاب الله جل وعز؟! يتلوه من أوله إلى آخره؛ وذلك لأنه تلاه دارساً، والقلب مشغول بغير فهمه ولا طلب معانيه، وذلك لقلّة تعظيمه لقائله، وإغفاله الرحمة لنفسه، وقد ضمن من لا يُخَفَّرُ^(١) ضمانه، ووعد من لا يُخلف وعده - جل ربنا - أن ما أنزل من كلامه شفاء لما في الصدور، وهُدًى ورحمة للمؤمنين.

فما أحقّ من أغفل عن فهم كتابه، أن يستحي من ربه ﷻ، ويأسف على ما مضى من عمره ومرض قلبه، إذ هو يتلو شفاء مرض قلبه؛ وهو لا يزداد إلا سقمًا ومرضًا، وذلك لقلّة مبالاته بدائه، ترك طلب شفاؤه بما قال مولاة، وتدبّر ما تكلم به خالقه، وقد رآه مولاة وهو يُعْنَى بفهم كتاب مخلوق وحديثه، وليس في كتابه وحديثه إياه خلود الأبدي في النعيم ولا النجاة من عذاب لا ينقطع، بل لعل فيه ما الاشتغال به ضرر^(٢) عليه، ومسخطة لربه ﷻ، ولعل فيه ما الاستغناء بغيره أولى، أو لعل فيه حاجة لا قدر لها أو خبراً^(٣) يحب أن يعلمه من أخبار الناس، أو حاجة بكلفة لا يأمل لها مكافأة، ولا يحثه على القيام بها إلا خوف عذله ولائمه.

(١) الخضر: خَفَرْتُ الرجلَ خُفْرَةً: إذا أَجْرَتْهُ وَكُنْتَ لَهُ خَفِيرًا، وَتَخَفَرْتُ بِقُلَانٍ: إذا اسْتَجَرْتُ بِهِ، ويقال: أَخْفَرْتُهُ: إذا بَعَثْتَ معه خَفِيرًا. وأما ضَيْدُهُ فَأَخْفَرْتُ الرجلَ؛ وذلك إذا نَقَضَتْ عَهْدَهُ. معجم مقاييس اللغة لابن فارس، مادة: (خفر)، ٢٠٣/٢.

(٢) في المخطوط: «ضررًا».

(٣) في المخطوط: خير.

وكيف يكون المولى تبارك وتعالى وقد علم منا أننا قليلٌ تعظيمنا له، ونحن لا نعبأ بفهم كلامه، وتدبر قوله فيما خاطب به، كما نعبأ بفهم كتب عبیده وحديثهم؛ الذين لا يملكون لنا ضرراً ولا نفعاً، ولا موتاً ولا حياةً ولا نشوراً، تبارك من يملك ذلك كله.

وذلك أنه قد رأنا يأتي أحدنا كتابٌ من القرابة أو الأخ أو العامل أو الجار فلا يتمالك أن يقرأه، ويقرؤه مراراً من حبه لصاحبه، ولا يرضى بقراءة حروفه دون الفهم بما كتب به إليه بإحضار عقل وفقه للحروف، ليفهم ما أراد وما الذي به أمر ونهى، وما سأل وما أوصى، فإن أشكل عليه استخراج بعض حروفه استعان بغيره على قراءته؛ ليستخرج له ما لم يستخرجه ليعرف بذلك ما معنى الذي كتب به، وما الذي أراد، وما الذي يُكن، خوفاً أن يفوته منه معنى منفعة، أو علم مضرة ليحذرهما.

وربما كتب إلينا من لا نأمل ذلك منه، يكتب بحاجة يطلبها أو شيء أراد أن يعلمه؛ فما يترك أن يستقصي فهم كتابه ليفقه الحروف مع فهم القلب بمعنى الذي أراد وكتب، يبعثنا على تأمل كتابه محبةً منا إليه لخبره، أو رجاءً منا لخبره، أو جزعاً منا لخوف فوت منفعة ننالها منه آجلاً، أو قرب جواره، أو تذمماً لسؤالنا حاجة، أو أمل مكافأته أو حب محمده، أو خوفاً أن يفوتنا ما يريده فيلومنا في تقصيرنا، أو حياء منه أن نقدم عليه فيسألنا عن بعض ما كتب به فلا تقوى قلوبنا، ونستحي أن نجيبه بأننا لم نقرأ كتابه، أو أننا قرأناه ولم نفهم ما كتب به؛ لأنه يرى أن ذلك تهاونٌ^(١) منا به، وقلة عناية منا بأمره.

فغداً نُقدِّم على الله - جل وعز - فنلقاه ويسألنا عن كتابه الذي

(١) في المخطوط: «تهاوناً».

أنزل إلينا، مخاطبًا لنا به، وكيف فهمناه عنه وكيف عملنا به، وهل أجللناه ورهبناه، وهل قمنا بحقه الذي أمرنا به، وجائئنا ما نهانا عنه، مع ما يفوتنا من جواره وما نستوجب من عقابه.

ألم تسمع مساءلة الجن والإنس جميعًا يوم القيامة عما أقام عليهم به الحجة في الدنيا من تلاوة آياته عليهم من رسله، وأنه قطع بذلك عذرهم وأدحض به حجتهم. فقال يوم العرض: ﴿يَمَعُشَرُ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنْكُمْ يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ ءَايَاتِي وَيُزِيدُكُمْ إِقْنَاءً يَّوْمَكُمْ هَذَا﴾ [الأنعام: ١٣٠].

وقال ﷻ: ﴿أَلَمْ تَكُنْ تَكُنْ ءَايَاتِي تُنَالُ عَلَيْكُمْ﴾ [المؤمنون: ١٠٥].

وقال تعالى: ﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ هُدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ﴾ [٥٢] هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ [٩٥] يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ يَقُولُ الَّذِي نَسُوهُ... إلى قوله: ﴿أَوِ انزُرْ فَتَعْمَلْ غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ﴾ [الأعراف: ٥٢ - ٥٣] الآية.

فلما جاءهم تأويل ما قال ﷻ من الذي توعد به نادوا بالندامة على نسيانهم ما جاءتهم به رسلهم من كلام ربهم ﷻ وتركهم فهمه، ونادوا بالشفاعة أو بردهم إلى الدنيا فيعقلوا عنه كلامه ويقوموا بحقه.

قلت: فبم أستعين على فهم معاني ما أتلو أو يُتلى عليّ؟

قال: بإحضار عقلك، فبذلك تفهم وتذكر، ألم تسمعه ﷻ يقول: ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ [ق: ٣٧].

قال مجاهد: «﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ﴾: لا يحدث نفسه بغير ما يسمع، وَهُوَ شَهِيدٌ» قال: شاهد القلب^(١).

محاورة حول
كيفية فهم
القرآن

قلتُ: فكيف أحضر عقلي حتى يكون شاهداً لا يغيب عن فهم كلام ربي جلَّ وتعالى؟

قال: بأن تجمع فهمك حتى لا يكون فهمك متفرقاً في شيء غير طلب الفهم لكلام مولاك.

قلتُ: وكيف أجمع همِّي حتى لا يتفرق في شيء سوى ذلك؟

قال: بأن تمنع عقلك من النظر في شيء سوى طلب فهم كتاب ربك جل وتعالى.

قلتُ: وكيف أجمع عقلي؟

قال: بالأ تَشْغَلَ جوارحك بما يُشْغَلُ به عقلك، وأن تستعمل كل **أدب سماع القرآن** جراحة بما يُعِينُكَ على الفهم، كنظرك في مصحف واستماعك إلى تلاوتك أو تلاوة غيرك، وتمنع عقلك من كل فكر وذكر ونظر سوى طلب فهم كلام مولاك؛ لأنك إذا لم تشغل جوارحك بشيء غير ذلك، ومنعت عقلك عن النظر والفكر في غير ذلك، اجتمع همُّك وحضر، وإذا حضر عقلك ذكا ذهنك، وإذا ذكا ذهنك قويت على طلب الفهم، واستبان فيه اليقين، وصفا فيه الذكر، وقويت فيه الفكر، وبذلك مدح المستمعين لتلاوة كتابه بالفهم فقال ﷺ: ﴿فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا﴾ [الأحقاف: ٢٩]؛ **أي:** قالوا: مه^(١)، أفلا تسمع الله ﷻ مدحهم بأن سكتوا عن الكلام لئلا يشتغلوا عن فهم ما يتلو نبيُّه ﷺ عليهم؟!

وهذا ولم يعلموا ما فيه وما هو، ﴿فَلَمَّا قُضِيَ﴾ [الأحقاف: ٢٩] وفهموا عن الله ﷻ ما تلا عليهم نبيه ﷺ ﴿وَلَوْ أَنَّ قَوْمَهُمْ مُنْذِرِينَ﴾ [الأحقاف: ٢٩] يحذرونهم من الله ﷻ ما سمعوا فقالوا:

(١) يقال للرجل إذا أَسْكَنَهُ: «صه» أو «مه». تهذيب اللغة للأزهري ٢٢٩/٥.

﴿يَقُولُونَ إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَىٰ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٢٣) يَقُولُونَ لِيُحِبُّوا دَاعِيَ اللَّهِ وَآيَاتِهِ يَغْفِرَ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ مِنَ عَذَابِ آلِيمٍ (٢٤) وَنَنْ لَا يُحِبُّ دَاعِيَ اللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي الْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ ﴿[الاحقاف: ٣٠ - ٣٢]، وقالوا: ﴿إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا﴾ (١) يَهْدِي إِلَى الْرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ﴾ [الجن: ١ - ٢] الآيات.

لقد نطقوا بالحكم عن فهم بَيِّن، وعن عقول ذكية في استماع آيات في مقام واحد، فدعوا إلى إجابة الله ﷻ، وأملوا المغفرة والنجاة من العذاب الأليم، وأخبروا أنه من أعرض عما تلاه نبيه ﷺ من كلام ربه ﷻ لا يعرف الله وأن مصيره إليه.

هذا الأدب والفهم من استماع آيات في مقام واحد في أقل من ساعة، فكيف بمن وعى القرآن كله من صغره، ويكرر تلاوته من صباه إلى كبره، وعُمِّرَ السَّيِّئِينَ الكثيرة، ويكرر تلاوته، لم يعقل عن ربه، ولم يفهم كلام مولاه فيقوم بحقه.

وكان أول ما تداعوا الأدب لاستماع ما تلا نبيه ﷺ، بتناهيهم عن الاشتغال بالمحادثة عن كلام ربهم، ولقد ذم مولانا ﷻ المتشاغلين - عند استماعهم - بالمحادثة فقال تعالى: ﴿تَحْنُ أَكْثَرُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَى﴾ [الإسراء: ٤٧].

فاحرص ألا يكون فيك خُلُقٌ ذَمَّ الله ﷻ به كافراً، وإن كنت مؤمناً فإن من كمال الإيمان مُزَايِلَةُ أَهْلِ الْكُفْرِ بالقول والفعل فيما نهى الله ﷻ عنه.

ولقد وعد ربنا ﷻ الرحمة، وأمرنا أن نطلبها منه بالاستماع، والإنصات لفهم كلامه فقال: ﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا

لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿٢٠٤﴾ [الأعراف: ٢٠٤]؛ **يعني**: لكي تُرحموا؛ فجعل الاستماع بترك الكلام لتفهم كلامه، يوجب [٩٦] الرحمة، قبل العمل بما يسمع. وقال ﷺ: ﴿...فَيَبْتَغِي عِبَادَ ٱللَّهِ ٱلَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ ٱلْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُوَ ٱلَّذِينَ هَدَى ٱللَّهُ وَأُوَ ٱلَّذِينَ هُم أُوَلُوا ٱلْأَلْبَابِ﴾ [الزمر: ١٧ - ١٨]. فمدحهم بالهدى ووصفهم باللب، وأثنى عليهم في أي من القرآن.

فإذا أحضرت عقلك بجمع همك بنية صادقة مع أمل ورجاء أن تنال ما قال، وتسارع إلى محابته، وتجنب مساخطه، وتريده وحده ولا تريد أن تفهم منه ما تتصنع به عند العباد، فإذا نظر الله ﷻ إليك وأنت كذلك، وعلم ذلك من ضميرك، أقبل عليك بلطفه، وولي تقييم عقلك لفهم كلامه، وما فيه من علم الغيوب، ومكنون الوعيد، فحينئذ تكون للقرآن متفهماً، فَتَسْتَنَظُّقُ مِنْهُ عِلْمَ مَا عَمِيَتْ عَلَيْكَ فِيهِ الْحِجَةُ، فيوضح الله لك به البرهان، ويمدك بالفوائد، ويُجَلِّيْ عَنكَ بِهِ ظُلُمَ الشُّبُهَةِ، ويدلك على محجة المهتدين، ويذيقك الحلاوة التي أذاقها أهل التقوى؛ لأن كلامه ربيع قلوب الأبرار، وَيُثَقِّلُ فَهْمُهُ عَلَى مَنْ تَعَطَّلَ قَلْبُهُ، وهو الذي هتك حجب قلوب الفهمين، فأهاج منهم الفؤاد والزفرات أسفاً على ما فات من أعمارهم، وما أحصى الله عليهم من ذنوبهم، وأشخص أبصار قلوبهم إلى ملكوت جواره، فطال حنينهم واشتياقهم إلى الخلود في دار الأمل في جوار رب العالمين، مع خوف الحرمان لما سلف من جرائمهم.

فإن طلبت الفهم بالصدق أقبل عليك بالمعونة؛ تصديق ذلك في كتاب الله ﷻ: ﴿إِنَّ ٱللَّهَ مَعَ ٱلَّذِينَ ٱتَّقَوْاْ وَٱلَّذِينَ هُمْ يُحْسِنُونَ﴾ [النحل: ١٢٨] ولا يتقل فهم كلامه إلا على من تعطل قلبه.

ألا تسمع ربنا - جلَّ وعز - يقول: ﴿وَلَوْ عِلِمَ ٱللَّهُ فِيهِمْ خَبْرًا

لَا تَسْمَعُهُمْ وَلَوْ أَسْمَعْتَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُّعْرِضُونَ ﴿٢٣﴾ [الأنفال: ٢٣]، فأخبر أنه لو علم فيهم خيراً لأفهمهم لأنهم لم يكونوا صُمًّا^(١)، وكانوا يسمعون قراءة النبي ﷺ ولكن ضيعوا الفهم.

ألا تسمعه يقول: ﴿لَمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَهُمْ أَسْمَاقٌ لَا يُسْمِعُونَ بِهَا أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٩﴾ [الأعراف: ١٧٩].

ألا تسمعه يقول: ﴿مَا كَانُوا يَسْتَطِيعُونَ السَّمْعَ وَمَا كَانُوا يُبْصِرُونَ ﴿٢٠﴾ [هود: ٢٠] لا يعني أنهم كانوا صُمًّا ولكن لا يفقهون ما يسمعون بأذانهم. ألا تسمعه يقول: ﴿وَتَرَىٰ لَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ ﴿١٩٨﴾ [الأعراف: ١٩٨]؟ فأثبت النظر منهم إلى النبي ﷺ، ثم قال: ﴿وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ ﴿١٩٨﴾ [الأعراف: ١٩٨]، يقول: لا يعقلون دلائل الله ﷻ في نبوته ﷺ.

فإن عَلِمَ مِنَ التَّالِي لِكِتَابِهِ صِدْقَ ضَمِيرٍ وَعِنَايَةً حَتَّى يَجْمَعَ هَمَّهُ لِلْفَهْمِ أَفْهَمَهُ.

ألا تسمعه يقول: ﴿إِنْ يَمْلِكِ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ وَيَغْفِرَ لَكُمْ ﴿٧٠﴾ [الأنفال: ٧٠].

فإذا أقبلت على الله تعالى بصدق نية ورغبة لفهم كتابه باجتماع هم، متوكلاً^(٢) عليه أنه هو الذي يفتح لك الفهم، لا على نفسك فيما تطلب ولا بما لزم قلبك من الذكر، لم يخيبك من الفهم والعقل عنه إن شاء الله.

العلوم المعينة على فهم القرآن قلت: ما الذي ينبغي لي أن أعرفه قبل طلب الفهم لكتاب الله ﷻ؟ لئلا أغلط فأعتقد ما لا يرضي الله جل ثناؤه من

(٢) في المخطوط: «متوكل».

(١) في المخطوط: «صم».

المعاني أو أنفي ما يرضيه من المعاني، فأخطئ عليه فأبتدع بدعة، أو أوجب فرضاً قد أسقط بالنسخ^(١) بعد وجوبه، أو يشتبه علي تلاوته فيجد العدو موضع تزين للشك فيما اشتبه علي، وأقدم ما أخره أو أوخر ما قدّمه، أو أعمّ خبراً أو فرضاً أو وعيداً خاصاً فأظنه عاماً^(٢)، أو أخصّ خبراً أو وعيداً أو أمراً عاماً فأجعله خاصاً، أو أبدل محكماً متشابهاً أو متشابهاً محكماً.

قال: أنْ تعلم أنَّ القرآنَ منه ناسخٌ ومنسوخٌ، ومُحكمٌ ومتشابه^(٣)، وله وجوه:

فمنه متشابه في التلاوة من غير أن ينسخ بعضه بعضاً^(٤)، ومنه

(١) النسخ لغة: هو الرفع والإزالة، وفي الاصطلاح: هو رفع الحكم الثابت بخطاب متقدم، بخطاب متأخر عنه. وهذا التعريف الذي استقر عند المتأخرين، وسيأتي معنا في ذكر النسخ في الروايات عن السلف أنه كان يشمل في اصطلاحهم العام المخصص ونحو ذلك مما ليس نسخاً بمعنى رفع الحكم، إنما هو تخصيص للعام أو رفع لعله أو في حال دون حال. شرح الكوكب المنير لابن النجار ٣/٥٢٥؛ نواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٩٠؛ الإتيان للسيوطي ٢/٤٤.

(٢) العام لغة: هو الشامل، واصطلاحاً: هو لفظ يستغرق الصالح له من غير حصر. شرح الكوكب المنير لابن النجار ٣/١٠١؛ الإتيان للسيوطي ٢/٣٢.

(٣) المحكم لغة: اسم مفعول من أحكم، ومادة حكم تلدو حول معان هي: المنع **ومنه قول جرير: «أَبْنَى حَنِيْفَةً أَحْكَمُوا سُفْهَاءَكُمْ»**، والفصل: ومنه سُني القاضي حكماً لأنه يفصل بين الخصوم، والإتيان: ومنه قوله تعالى: ﴿كَتَبْتُ أُعْزِّتُكُمْ ثُمَّ فُوتْتُ مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ حَيِّرٍ﴾ [هود: ١].

واصطلاحاً: هو ما كان واضح المعنى ظاهر الدلالة يستقل بنفسه.

المتشابه لغة: من الشبه، والجمع أشباه، والشبه: ألا يتميز أحد الشئيين من الآخر، قال سبحانه: ﴿وَأَتُوا بِهِمْ مَّتَشَبِّهَاتٍ﴾ [البقرة: ٢٥]. والمتشابهات من الأمور هي: المشكلات، واصطلاحاً: هو ما لم يكن ظاهر المعنى ولا واضح الدلالة ويحتاج إلى غيره لبيان. معجم مقاييس اللغة لابن فارس، مادة: (حكم) ٢/٩١، ومادة: (شبه) ٣/٢٤٣؛ الإتيان للسيوطي ٢/٣، شرح الكوكب المنير لابن النجار ٢/١٤٠.

(٤) وهو ما يطلق عليه المتشابه اللفظي، ويتناول الآيات التي يشبه بعضها بعضاً.

متشابه لاختلاف أوقاته في الواجب وفي الكائن مما أخبر الله أنه كائن^(١)،
ومنّه متشابه والمعاني مختلفة^(٢)، ومنّه مقدم ومؤخر^(٣) ومنّه خاص وعام،
ومنّه [٩٧] موصول ومفصول^(٤)، ومنّه غريب اللغة، ومنّه ما لا يُعرف معناه
إلا بالسُنَّة أو بالإجماع، ومنّه ما لا يُعرف معناه إلا بعد تلاوة ما يأتي في
سورته أو في سورة أخرى، ومنّه أقسام وأمثال، وغير ذلك^(٥).

حدثنا القاسم بن سلام قال: حدثنا عبد الله بن صالح^(٦)، عن
معاوية بن صالح^(٧)، عن علي بن أبي طلحة القرشي^(٨)، عن ابن عباس
في قوله جل وعز: ﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ تُحْكِمُكُمُ هُنَّ أُمُّ
الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ﴾ [آل عمران: ٧] قال: «المُحْكِمَاتُ ناسخه،
وحلاله وحرامه وفرائضه، وما يؤمن به ويعمل به، والمتشابهات
منسوخه ومقدمه ومؤخره وأمثاله وأقسامه وما يؤمن به ولا يعمل به»^(٩).

- (١) مثل قوله: ﴿اللَّهُ أَمَرُ أَلْوَنَ فَلَا تَسْمَعُ لَهْوَهُ﴾ [النحل: ١]، ونحوه مما يخبر سبحانه
بحدوثه ولم يحدث.
- (٢) وهو ما يعرف بالوجوه والنظائر.
- (٣) سيأتي بيان التقديم والتأخير عند كلام المؤلف عن المقدم والمؤخر ص ٢٤٢.
- (٤) سيأتي الكلام عليه عند حديث المؤلف عن المفصول والموصول ص ٢٥٤.
- (٥) كل ما ذكره المحاسبي رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ ههنا هو من قبيل التمثيل على بعض الأنواع التي
تشبه فيها المعاني.
- (٦) عبد الله بن صالح بن محمد بن مسلم الجهني مولا هم أبو صالح المصري كاتب
الليث، تُوِّفِيَ سنة (٢٢٢هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٠٨.
- (٧) معاوية بن صالح بن حدير بن سعيد بن سعد بن فهر الحضرمي أبو عمرو، أحد
الأعلام وقاضي الأندلس، قال النسائي: ثقة. تُوِّفِيَ سنة (١٥٨هـ). تقريب
التهذيب لابن حجر ص ٥٣٨.
- (٨) في المخطوط: «علي بن طلحة»، والصواب المثبت وهو: علي بن أبي طلحة
سالم بن المخارق أبو الحسن الهاشمي مولا هم، صدوق تُوِّفِيَ سنة (١٤٣هـ).
- (٩) التاريخ الكبير للبخاري ٦/ ٢٨١؛ تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٠٢.
تفسير الطبري ٦/ ١٧٥؛ تفسير ابن أبي حاتم ٢/ ٥٩٢ - ٥٩٣؛ والدر المنثور
للسيوطي ٢/ ١٤٤.

حدثنا أبو عبيد، قال: حدثنا عبد الرحمن بن مهدي^(١)، قال: حدثنا سفيان بن سعيد^(٢)، عن أبي حصين^(٣)، عن أبي عبد الرحمن السلمي، أنَّ عليَّ بن أبي طالب مرَّ بقاصٍّ يقصُّ فقال: «هل تعلم الناسخ من المنسوخ؟ قال: لا. قال: هلكت وأهلك»^(٤).

وحدثنا القاسم بن سلام، قال: حدثنا عبد الله بن صالح، عن معاوية بن صالح، عن علي بن أبي طلحة القرشي، عن ابن عباس في قوله جل وعز: ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا﴾ [البقرة: ٢٦٩] فقال: «المعرفة بالقرآن ناسخه ومنسوخه، ومحكمه ومتشابهه، ومقدمه ومؤخره، وحلاله وحرامه، وأمثاله»^(٥).

فأما قوله: ﴿وَمَا يَسْلَمْ تَأْوِيلُهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٧]؛ **يعني**: يوم القيامة لا يعلمه إلا الله^(٦).

قال أبو عبد الله^(٧): وروي عن أبي الأحوص^(٨)، عن عبد الله^(٩) قال: «لكل آية من كتاب الله ظهر وبطن، وحد ومطلع»^(١٠).

(١) عبد الرحمن بن مهدي بن حسان بن عبد الرحمن العنبري وقيل الأزدي مولاهم أبو سعيد البصري اللؤلؤي الحافظ الإمام العلم، توفِّي سنة (٢٩٨هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٥١.

(٢) هو: الثوري.

(٣) عثمان بن عاصم بن حصين ويقال: يزيد بن كثير بن زيد بن مرة أبو حصين الأسدي الكوفي، ثقة ثبت، توفِّي سنة (١٢٨هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٨٤.

(٤) رواه عبد الرزاق في مصنفه، كتاب الجمعة، باب القصاص، ٢٢٠/٣، رقم الحديث ٥٤٠٧؛ وابن أبي شيبة في مصنفه، كتاب الأدب، باب من كره القصص وضرب فيه، ٢٩٠/٥، رقم الحديث ٢٦١٩٢؛ والبيهقي في سننه، كتاب آداب التقاضي، باب إثم من أفتى أو قضى بغير علم ٢٠٠/١٠، رقم الحديث ٢٠٣٦٠.

(٥) تفسير الطبري ٥٧٦/٥؛ الدر المنثور ٦٦/٢.

(٦) من رواية ابن عباس، تفسير ابن أبي حاتم ٥٩٧/٢ في المخطوط: يعلمها.

(٧) الحارث المحاسبي.

(٨) عوف بن مالك، سبقت ترجمته.

(٩) ابن مسعود رضي الله عنه.

(١٠) روي عن ابن مسعود مرفوعاً في التمهيد، التمهيد لما في الموطأ لابن عبد البر ٢٨٢/٨.

قال أبو عبد الله: أما ظاهرها فتلاوتها، وأما باطنها فتأويلها، وأما حدُّها فمنتَهى فهمها، وعند هذه الخلّة فرّق الله بين الصادقين والكاذبين ممن تلاها، أو من عرف تفسيرها ولم يبلغ منتَهى فهمها، أو صادق بلغ منتَهى فهمها؛ لأن أقلّ الصدق من المؤمن المرید بعد الإيمان بالآية أن يفهمها عن ربه وأن يعمل بها. وإنما قصر الناس عن فهمها قلة تعظيمهم لقائلها.

وأما مطلعها فمجازوة حدّها بالغلو والتعمق والفجور والمعاصي؛ من ذلك قول الله جل وعز: ﴿تِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ فَلَا تَمْتَدُّوهُا﴾ [البقرة: ٢٢٩].

وقال غيره^(١): وروي عن ابن عباس قال: «أنزل القرآن على أربعة أوجه: حلال وحرام لا يسع جهله، وتفسير يعلمه العلماء، وعربية تعرفها العرب، وتأويل لا يعلمه إلا الله، يقول الراسخون في العلم آمنا به كلٌّ من عند ربنا»^(٢).

وكان ابن عباس يقرأ: «وما يعلم تأويله إلا الله، ويقول الراسخون في العلم آمنا به»^(٣).

وقال عبيدُ السّلماني^(٤): «من أين يعلمون تأويله؟ وإنما انتهى علم

(١) يعني: غير عبد الله بن مسعود المذكور آنفاً.

(٢) الحديث إلى قوله: «لا يعلمه إلا الله» من رواية ابن عباس رضي الله عنهما موقوفاً ومرفوعاً ولا تخلو الروايات فيه من مقال، وقد قال الطبري بعد عرضه الرواية: خبر في إسناده نظر. وضعفه الألباني أيضاً، ومن قوله: يقول الراسخون... إلخ بهذا اللفظ في تفسير ابن أبي زمنين. تفسير الطبري ٧٥/١؛ تفسير القرآن العزيز لابن أبي زمنين ٢٧٥/١؛ والألباني في السلسلة الضعيفة ٣٧١/١٣، رقم الحديث ٦١٦٣.

(٣) تفسير عبد الرزاق الصنعاني ٣٨٤/١؛ وتفسير الطبري ٢٠٢/٦.

(٤) عبيدة بن عمرو ويقال: ابن قيس بن عمرو السلماني المرامي أبو عمرو الكوفي، أسلم قبل وفاة النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين ولم يلقه، توفّي سنة أربع وسبعين. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٧٩.

الراسخين إلى أن قالوا: ﴿وَأَمَّا يَوْمَهُ كُلُّ مَن عِنْدَ رَبِّنَا﴾^(١) [آل عمران: ٧].

وقال قتادة: «﴿كُلُّ مَن عِنْدَ رَبِّنَا﴾ المتشابه والمحكم»^(٢).

وقال قتادة: «المحكم ما يعمل به، والمتشابه المنسوخ الذي لا يعمل به»^(٣).

قال الكلبي: «هو ﴿الَّذِينَ﴾ [البقرة: ١] و﴿الَّذِينَ﴾ [يونس: ١] ﴿الَّذِينَ﴾ [الرعد: ١] و﴿الَّذِينَ﴾ [الأعراف: ١] وأشباه ذلك»^(٤).

وقال ابن عباس: «هو التقديم والتأخير، والمقطوع والموصول، والخاص والعام»^(٥).

وقال مجاهد: «﴿مَنْ أُمَّ الْكَتِيبِ﴾ [آل عمران: ٧]؛ **يعني**: ما فيه من الحلال والحرام، وما سوى ذلك منه المتشابه»^(٦).

وسئل مالك بن أنس^(٧) عن قوله تعالى: ﴿وَمَا يَسْكُمُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا

(١) قال الطبري: والصواب عندنا في ذلك أنهم مرفوعون بجمله خبرهم بعدهم وهو: «يقولون»، لما قد بينّا قبل من أنهم لا يعلمون تأويل المتشابه الذي ذكره الله ﷻ في هذه الآية، وهو فيما بلغني مع ذلك في قراءة أبي: (ويقول الراسخون في العلم) كما ذكرناه عن ابن عباس أنه كان يقرؤه، وفي قراءة عبد الله: (إن تأويله إلا عند الله والراسخون في العلم يقولون). تفسير الطبري ٦/٢٠٤.

(٢) لم أجده بهذا اللفظ، وروي بمعناه عن قتادة قال: ﴿يَقُولُونَ أَمَّا يَوْمَهُ﴾ [آل عمران: ٧] قال: آمنوا بمتشابهه وعملوا بمحكمه، فأحلوا حلاله وحرموا حرامه. تفسير ابن أبي حاتم ٢/٦٠٠.

(٣) تفسير الطبري ٦/١٧٥.

(٤) مروي عن مقاتل. تفسير ابن أبي حاتم ٢/٥٩٣.

(٥) لم أجده.

(٦) تفسير الطبري ٦/١٧٧؛ والدر المنثور للسيوطي ٢/١٤٥.

(٧) مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن عمرو الأصبحي الحميري أبو عبد الله المدني الفقيه، أحد أعلام الإسلام إمام دار الهجرة، صاحب الموطأ، مات في صفر سنة (١٧٩هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٧٣٦.

اللَّهُ: الآية: أيعلم تأويله الراسخون في العلم؟ قال: «لا، وإنما معنى ذلك أن قال: ﴿وَمَا يَسْأَلُ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٧] ثم أخبر فقال: ﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ [آل عمران: ٧]، وليس يعلمون تأويله، والآية التي بعدها أشد عندي؛ قوله: ﴿رَبَّنَا لَا تُفِغْ فُتُونَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾^(١) [آل عمران: ٨].

قال مالك: «﴿وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ﴾ هم العاملون بما علموا المتبعون له»^(٢).

قال أبو عبيدة^(٣): «﴿وَأَنْزَلُ مُنْشَرِّهَاتٍ﴾ [آل عمران: ٧] يشبه بعضه بعضاً»^(٤).

وذكر عن مجاهد أنه قال: يعلمونه ويقولون: آمنا به.

وقال بعض أهل اللغة: «وإنما معناه كأنه قال: والراسخون في العلم قائلون آمنا به».



(١) البيان والتحصيل لابن رشد ٣٤٨/١٨.

(٢) المرجع السابق ٥١١/١٧.

(٣) معمر بن المثنى، أبو عبيدة التيمي مولا هم البصري النحوي، توفي سنة (٢٠٨هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٤١.

(٤) مجاز القرآن لأبي عبيدة ٨٦/١.



بَابُ مَا لَا يَجُوزُ فِيهِ النَّسْخُ وَمَا يَجُوزُ ذَلِكَ فِيهِ ^(١)

اعلم أن النسخ لا يجوز في معنيين، ومن دان بأنه يجوز فيهما
النسخ فقد كفر:

• لا يحلُّ لأحد أن يعتقد أن مَدَحَ الله - جل ثناؤه - ولا صفاته امتناع النسخ في أسماء الله الحسنى والصفات العليا وصف نفسه بصفاته الكاملة، وامتدح بمدحه الطاهرة [٩٨] وبأسمائه الحسنى، فمن أجاز النسخ فيها أجاز أن يبدل أسماء الحسنى فيبدلها قبيحة سَوَاءً، وصفاته الكاملة العلا فتكون دَنِيَّةً ناقصة سفلى، ومدحه الطاهرة فتكون مذمومة دَنِيَّةً! جل وتعالى عن ذلك علواً كبيراً.

• ولا يجوز النسخ في أخباره تعالى عما كان ويكون ^(٢)، فيكون بذلك منصرفاً من الصدق إلى الكذب، ومن الحق إلى الهزل واللعب، وإنما يَنْسَخُ أخبارَه الكَذَابُ أو المُخْبِرُ بِالظَّنِّ، فيرجع عن قوله إلى أن يكذب نفسه، ويبطل قوله، وذلك كقول القائل: رأيت كذا وسمعت كذا، ثم يقول بعد: لم يكن ما أخبرْتُ أني رأيتُه وسمعتُه، ويخبر أن شيئاً قد كان ثم يخبر أنه لم يكن، أو يخبر أن شيئاً سيكون ثم يخبر أنه لا يكون، فيكذب نفسه فيما أخبر، ويدل أنه أخبر بما لا يعلمه، أو

(١) في المخطوط: «وما يجوز ذلك قبله»، ولعله خطأ من الناسخ.

(٢) ينظر: الإحكام في أصول الأحكام للشيرازي ٤/٤٧٤؛ الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٦٢؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٩٠.

يكذب نفسه فيخبر أن ما أخبر به أنه سيكون إنما قال متعمداً للكذب، أو قاله بالظن، وأنه كان جاهلاً به ثم رجع عن ظنه، وذلك صفة الكذاب.

وقد جَوَّزَ فريق من الروافض في أخبار الله جل ثناؤه التناسخَ، وهذا كفر^(١)، لا يجوز أن ينسخ الله خبره أنه خلق آدم وأسكنه الجنة، وأمر الملائكة أن يسجدوا له، فسجدت الملائكة كلها إلا إبليس، ولا خبره عمّا مضى من الرسل، وعما كان في الدهور الخالية مما أخبر أنه كان؛ فيخبر أن ذلك لم يكن.

الرد على
الرافضة في
جواز النسخ في
الأخبار

وكذلك ما أخبر ﷺ أنه سيقم القيامة وأنه يبعث من في القبور، وأنه يصير العباد فريقاً في الجنة وفريقاً في السعير، ولا ما يقول أهل الجنة وأهل النار، وأنه يُخَلَّدُ أهل الجنة فيها، ويُخَلَّدُ المشركين في العذاب الأليم، فيخبر بخلاف ذلك كله؛ لأن ذلك يوجب بالخبر الثاني لزوم الكذب في الأول، ولزوم البداء، وأنه أراد أن يفعل فاستبدل إرادةً ألا يفعل ورجوعاً عن قوله، والرجوع عن القول: الكذب. والبداء: من الجهل بالعواقب، وفي ذلك حدوث الإرادات في ذاته بالذوات^(٢)، وذو البداوات جاهل بما يكون فيما يستقبل.

ولا جائز أن يخبر بأمر قد كان، ثم يخبر أنه لم يكن، أو يخبر

(١) القول بالبداة على الله ﷻ من أصول الروافض، ومعناه: ظهور الشيء بعد خفائه؛ أي: أن الله أمر بشيء أو نهى عن شيء دون أن يعلم عاقبة الأمر والنهي، ثم بدا له رأي فنسخ الحكم الأول، وهذا فيه لزوم الجهل على الله - جل وتقدس -، ويعتقد أن واضعه هو: محمد بن يعقوب الكليني (ت ٣٢٩هـ) تقريباً، وقد وضعه في قسم الأصول من الكافي، وجعله ضمن كتاب التوحيد، وخصص له باباً بعنوان «باب البداء» وذكر فيه ستة عشر حديثاً من الأحاديث المنسوبة للأئمة. أصول مذهب الشيعة الإمامية للفقاري ٩٣٧/٢.

(٢) ينكر المحاسبي رحمه الله حدوث الإرادات وتجدها للرب سبحانه، ويرى أنها قديمة لا تتجدد، وقد سبق بيان خطأ هذا المعتقد. انظر: ص ٤٤.

بأمر لا يكون، ثم يخبر أنه سيكون، أو يخبر أنه لا يفعل، ثم يخبر أنه سيفعل، أو يخبر عن شيء أنه لا يفعله، ثم يخبر أنه يفعله، كما قال للنبي ﷺ: ﴿وَعَاظَمَ النَّبِيُّ ﷺ﴾ [الأحزاب: ٤٠]، فأخبر أنه آخر من يُبْعَثُ، ثم يخبر أنه يَبْعَثُ بعده نبيًّا، أو يَبْعَثُ نبيًّا بعدما أخبر أنه آخر من يبعث من النبيين.

وكما قال للأعراب: ﴿فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾^(١) [التوبة: ٨٣]. فلما قالوا بعد خبره هذا: ﴿ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ﴾ [الفتح: ١٥] قال الله جل وعز: ﴿يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ فَلَئِنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ﴾ [الفتح: ١٥]، وقال: ﴿لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ﴾^(٢) [يونس: ٦٤] جل عن الجهل والبداءات.

وكذلك لا يجوز إذا أخبر أن صفاته حسنة عليا، أن يخبر بعد ذلك أنها دنية سفلى، أو يصف نفسه بأنه جاهل ببعض الغيب بعدما أخبر أنه عالم الغيب، وأنه لا يبصر ما قد كان، ولا يسمع الأصوات، وأنه لا قوة له ولا قدرة على الأشياء، ولم يتكلم بشيء، ولا الكلام كان منه، ولا له الخلق والأمر، وأنه تحت الأرض لا على العرش! جل عن ذلك وتعالى علوًّا كبيرًا.

فإذا عرفت ذلك واستيقنته فتلوت آية في ظاهر تلاوتها تحسب أنها ناسخة لبعض أخباره، كقوله في فرعون: ﴿حَتَّىٰ إِذَا أَذْرَكَهُ الْفَرَقُ﴾^(٣) [يونس: ٩٠] وقال: ﴿فَالْيَوْمَ تُنْجِيكَ يَبْدُكَ﴾ [يونس: ٩٢]، وكقوله: ﴿بِقُدْمِ قَوْمِهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ﴾ [هود: ٩٨] أنه لم يرد

(١) في المخطوط: «قل».

(٢) في المخطوط: «لا تبديل لكلماته»، وربما قصد آية يونس المثبتة أو آية الكهف وهي: ﴿لَا مَبْدَلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ [الكهف: ٢٧]، فقد وافق مطلع الأولى ختام الثانية.

(٣) في المخطوط: «فلما أدركه الفرق».

به نجاة من الغرق في الدنيا، ولا من العذاب في الآخرة. وقد تأول قوم أن الله جل ذكره عني^(١) أن ينجيه ببدنه من النار إذا آمن عند الغرق^(٢)، وقالوا: إنما ذكر أن قوم فرعون يدخلون النار ولم يذكر أنه يدخل فرعون النار، وإنما قال: ﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْيَكْمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ﴾ [هود: ٩٨] ولم يقل: فِيرُدُّهَا فرعون، وقال: ﴿وَحَاقَ بِقَالِ فِرْعَوْنَ سُوءُ الْعَذَابِ﴾ [غافر: ٤٥] الآية ولم يقل: بفرعون.

وهذا كذب على الله؛ لأن الله - جل وعز - يقول: ﴿فَأَخَذَهُ اللَّهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾ [الزاعات: ٢٥] **وإنما معنى قوله:** ﴿نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ﴾ [يونس: ٩٢] أن الله - جل وعز - لما غرق فرعون وقومه لم توفن بنو إسرائيل بذلك وقالوا: ما غرق فرعون وإننا نخاف أن يلحقنا فيقتلنا، فأمر الله جل ثناؤه البحر [٩٩] فألقى بَدَنَهُ بغير رُوح؛ جِيْفَةً على ضفة البحر؛ ليستبين بنو إسرائيل بغرقه، فلما ألقاه البحر، نَظَرَتْ إليه بنو إسرائيل فجعلوا يمشلون به^(٣).

وكذلك إذا تلوت قوله: ﴿فَلْيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا﴾ [العنكبوت: ٣] الآية، وقوله: ﴿وَلَمَّا يَعْلَمِ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ﴾ [آل عمران: ١٤٢]

(١) في المخطوط: «عنا».

(٢) وقد ذهب إلى القول بإيمان فرعون ابن عربي، وغيره من الاتحادية، وقد رد عليهم الإمام ابن تيمية في ذلك فقال: «كُفِرَ فرعون وموته كافراً وكونه من أهل النار هو مما علم بالاضطرار من دين المسلمين بل ومن دين اليهود والنصارى، فإن أهل الملل الثلاثة متفقون على أنه من أعظم الخلق كفراً، ولهذا لم يذكر الله تعالى في القرآن قصة كافر كما ذكر قصته في بسطها وتثنيها، ولا ذكر عن كافر من الكفر أعظم مما ذكر من كفره واجترائه وكونه أشد الناس عذاباً يوم القيامة». إلخ. جامع الرسائل لابن تيمية ٢٠٣/١.

(٣) قال ابن جرير: «يقول تعالى ذكره لفرعون: اليوم نجعلك على نجوة من الأرض ببدنك، يَنْظُرُ إِلَيْكَ هَالِكًا مَنْ كَذَبَ بِهَلَاكَكَ» ﴿لِيَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً﴾ [يونس: ٩٢]، يقول: لمن بعدك من الناس عبرة يعتبرون بك، فينزعجون عن معصية الله، والكفر به والسعي في أرضه بالفساد». تفسير الطبري ١٩٤/١٥.

الآية، فظاهر التلاوة على استئناف العلم من الله، بجهد المجاهدين، وصدق الصادقين، وكذب الكاذبين، وجل الله أن يستأنف علماً بشيء، وكيف وكل شيء يكون فهو يُكُونُهُ؟ فلم يأت إلا وقد تقدم العلم منه به، وكيف يأتي وكيف يكون، ولو لم يكن يعلم كيف يكون ما أحسن أن يُكُونُهُ أبداً؛ لأنه من ليس له علم بما يريد أن يصنعه كيف يكون يحسن أن يصنعه؟ ومن لم يحسن كيف يصنعه لم يقدر أن يصنعه.

وهذا نجده ضرورة في فطرنا، لو لم نر كتاباً قط، ولم نحسن أن نكتب، لم يجوز لنا أن نكتب كتاباً مؤلفاً بمعاني مفهومة بالتخمين أبداً، وكذلك جميع الصناعات، من لم يرها فيعلمها أو توصف له فيعلمها لم يحسن أن يأتي بها أبداً، فالله جل ذكره أولى بعلم ما يكونه قبل أن يُكُونُهُ؛ ألم تسمعه يقول: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الملك: ١٤].

وقد يستدل على ذلك من عقولنا، أن من فعل شيئاً بحكمة، فلم يفعلته حتى كان عالماً قبل أن يفعله كيف يفعله، فأتى به كما أراد أن يكون وقد علم كيف يجيء.

وقد امتدح الله - جل وعز - بعلم ما قد كان، وما سيكون، وما لا يكون لو كان كيف كان يكون. فمدح نفسه بعلم جميع الغيوب، فقال جل من قائل: ﴿وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ [الإسراء: ٥٥]، وقال: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ﴾ [الأنعام: ٣]، وقال: ﴿عَلَيْمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ﴾ [الأنعام: ٧٣].

وقال: ﴿عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ﴾ [البقرة: ٢٣٥]، وقال: ﴿عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْجُونٌ﴾ الآية [المزمل: ٢٠].

وأخبر بما لا يكون أن لو كان كيف كان يكون، فقال جل وعز: ﴿وَلَوْ رُدُّوْا لَعَادُوْا لِمَا نُهُوْا عَنْهُ﴾ [الأنعام: ٢٨]، وقال: ﴿لَيْنَ أَغْرَجُوا لَا يَصْرُخُوْنَ مِنْهُمْ وَلَئِنْ قُوْلُوْا لَا يَصْرُخُوْنَ مِنْهُمْ﴾ [الحشر: ١٢]، فأخبر أنه قد علم أنهم لو نصرروهم لَوَلُّوا الأدبار.

وإنما قوله: ﴿حَقَّ قَوْلُكَ﴾ [محمد: ٣١] ﴿وَلَمَّا يَلْعَلْ﴾ [آل عمران: ١٤٢] ﴿وَلَيَعْلَمَنَّ﴾ [العنكبوت: ٣] إنما يريد: حتى يراه فيكون معلوماً موجوداً؛ لأنه لا جائز أن يكون يعلم الشيء معدوماً قبل أن يكون، ويعلمه موجوداً كائنًا، فيعلم في وقت واحد أنه معدوم موجود؛ أنه قد كان وأنه لم يكن بعد، وهذا المحال.

وإنما لم يجز أن يقال: يعلم الله أن الشيء قد كان؛ لأن الشيء لم يكن بعد، لا أن الله جاهل به أنه سيكون، وذلك موجود فينا ونحن جهال، وعلمنا مُحْدَث.

قد علمنا أن كل إنسان ميت، فكُلُّما مات إنسان قلنا: قد علمنا أنه قد مات من غير أن نكون قبل موته جاهلين أنه سيموت، إلا أننا قد يحدث لنا العلم من الرؤية وحركة القلب إذا نظرنا إليه ميتاً بأنه ميت^(١).

(١) يقول ابن تيمية رَحِمَهُ اللهُ مَوْضِعًا الْخِلَافِ فِي عِلْمِ اللَّهِ وَتَعَلُّقِهِ بِالْمُسْتَقْبَلِ: «الناس المتنبئون إلى الإسلام في علم الله باعتبار تعلقه بالمستقبل على ثلاثة أقوال: - أحدها: أنه يعلم المستقبلات بعلم قديم لازم لذاته، ولا يتجدد له عند وجود المعلومات نعت ولا صفة، وإنما يتجدد مجرد التعلق بين العلم والمعلوم، وهذا قول طائفة من الصفاية من الكلاية والأشعرية، ومن وافقهم من الفقهاء والصوفية وأهل الحديث.

- ثانيها: أنه لا يعلم المحدثات إلا بعد حدوثها، وهذا أصل قول القدرية الذين يقولون: لم يعلم أفعال العباد إلا بعد وجودها وأن الأمر أُنْفُ، لم يسبق القدر لا شقاوة ولا سعادة، وهم غلاة القدرية.

- ثالثها: أنه يعلمها قبل حدوثها، ويعلمها بعلم آخر حين وجودها، وهذا قول السلف». جامع المسائل لابن تيمية ١/١٧٧.

والله جل ذكره لا تَحْدُثُ فيه الحوادث^(١)؛ لأنَّا لم نجهل موت من مات أنه سيكون، وكذلك علمنا بأن النهار سيكون صبيحة ليلتنا، ثم يكون، فنعلم أنه قد كان من غير جهلٍ مِنَّا تَقَدَّمَ أنه سيكون، فكيف بالقديم الأزلي^(٢) الذي لا يكون موت ولا نهار ولا شيء من الأشياء إلا وهو يخلقه، ونحن لا نخلق شيئاً؟!

وكذلك قوله جل وعز: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ عَامِينَ﴾ [الفتح: ٢٧]، وقوله: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا﴾ [الإسراء: ١٦]، وقوله: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النحل: ٤٠].

ليس ذلك ببدء منه لحدوث إرادة حدثت له، ولا أن يستأنف مشيئة لم تكن له^(٣)، وذلك فعل الجاهل بالعواقب، الذي يريد الشيء وهو لا يعلم العواقب.

فلم يزل تعالى يريد ما يعلم أنه يكون، لم يستحدث إرادة لم تكن؛ لأن الإرادات إنما تحدث على قدر ما لم يعلم المرید، فأما من لم يزل يعلم ما يكون وما لا يكون من خير وشر، فقد أراد على علم لا يحدث له بقاء، إذ كان لا يحدث فيه علم به^(٤).

وقد تأول بعض من يدَّعي السُّنَّةَ وبعض أهل البدع ذلك على الحدوث!!

(١) انظر الكلام على مسألة حلول الحوادث في ص ٤٤.

(٢) انظر الكلام على وصفه بالقديم ص ٦٣.

(٣) سبق الكلام على الصفات الاختيارية وأن الله جل قدره يفعل ما يريد متى شاء. انظر: ص: ٤٤.

(٤) انظر التعليق على مسألة تجدد العلم في ص ١٢٢.

فأما من ادَّعى السُّنَّةَ [١٠٠] فأراد إثبات القدر فقال: إرادة الله - جل وعز - أخذت من تقديره؛ تقديره سابق الإرادة.

وأما بعض أهل البدع فزعموا أن الإرادة إنما هي خلق حادث وليست بمخلوقة، ولكن الله - جل وعز - بها كَوَّنَ المخلوق، فزعمت أن الخلق غير المخلوق، وأن الخلق هو الإرادة، وأنها ليست بصفة لله من نفسه^(١).

وجلَّ الله أن يكون شيء حدث بغير إرادة منه، وجلَّ عن البداءات وتقلب الإرادات^(٢).

فأما قوله: ﴿لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ﴾ [الفتح: ٢٧]، فإنه وعدمهم الدخول على علم أنهم يدخلون.

وأما قوله: ﴿إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [النحل: ٤٠]، وقوله: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا﴾ [الإسراء: ١٦]، فإنه لم يزل يريد، قبل أن يحدث الشيء، أن يحدثه في وقت إحداثه. فلم يزل يريد إحداثه في الوقت المؤخَّر، فإذا جاء الوقت فهو أيضًا يريد أن يحدثه فيه، فإيراداته القديمة أحدثه في ذلك الوقت الذي فيه أحدثه^(٣).

(١) يقصد المحاسبي ببعض أهل البدع هنا المعتزلة، وعلى الأخص المتكلم المعتزلي الكبير أبا الهذيل العلاف، الذي كان يقول: خلق الشيء، الذي هو تكوينه بعد أن لم يكن هو غيره، وهو إرادته له، وقوله له: كن. مقالات الإسلاميين للأشعري ٣٦٣/١.

(٢) يقصد بالتنزيه عن تقلب الإرادات معتقده الباطل أنها قديمة لا تتغير ولا تتجدد، وقد سبق في ص ٤٣.

(٣) كلام المحاسبي رَحِمَهُ اللهُ هُنا متناقض؛ لأنه يقول: «فإيراداته القديمة أحدثه في ذلك الوقت»، ويقول قبله: «لم يزل يريد إحداثه فإذا جاء الوقت فهو أيضًا يريد أن يحدثه!» وهو ظاهر التناقض؛ «لأن هذه الإرادة إن كانت هي الإرادة الأزلية فلا فائدة من قوله هذا، وإن كانت إرادة حادثة نقض قوله». موقف ابن تيمية من الأشاعرة للمحمود ص ٤٦٤.

فإرادة الله - جل وعز - دائمة له؛ لأنه يريد قبل الوقت الذي يُخَدِّثُ فيه المخلوق، وفي الوقت الذي أحدثه فيه.

فأراد بقوله جل وعز: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَن نُّنْزِلَ إِلَيْكَ آيَةً﴾ [النحل: ٤٠]: إذا جاء الوقت الذي أردناه فيه، وهو له قبل في الوقت يريد، فأوقع ﴿وَإِذَا﴾ على الإرادة، وإنما أراد الوقت وهو يريد له أيضًا في الوقت.

والعرب تفعل هذا في مخاطبتها، يقول الرجل لآخر: متى تريد أن آتيك؟ فيقول: غداً. فيسأله في ظاهر المسألة عن وقت إرادته، وإنما يريد الوقت الذي فيه المجيء، ويجيبه بالوقت الذي يجيء فيه. ولو أجابه على ظاهر مسألته إذا قال: متى تريد أجيئك؟ لقال: الساعة أريد أن تجيئني غداً، فأجابه عن وقت المجيء، وإنما سأله في الظاهر عن وقت الإرادة، وهو يريد وقت المجيء، فأجابه عن معنى السؤال ولم يجبه عن ظاهر المسألة^(١).

وكذلك إذا أراد الله - جل وعز - وقت كون الشيء، وأنزل ظاهر القول على الإرادة، فقال جل من قائل: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَن نُّهْلِكَ قَرْيَةً﴾ [الإسراء: ١٦]، **بمعنى**: الوقت الذي أردنا من قبل إذا جاء الوقت أهلكناها فيه، وإنما أراد بقوله: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا﴾ إذا كان الوقت الذي أردنا أن نهلكهم فيه، لا على البدء منه بإرادة أخرى، وأراد تكوين الشيء إلى وقت معلوم لم يزل يريد أن يكونه فيه، فلم يزل يريدًا الهلاك للقرى في الأوقات التي يهلكها فيها، فإذا أهلكها بإرادة متقدمة منه بهلاكها في تلك الأوقات التي أخر هلاكها إليها، وبإرادة لم تنزل أخر هلاك القرى

(١) هذا الكلام فرع عما سبقه، والمشكل فيه من كلام المحاسبي رحمته الله إنكاره تجديد الإرادة، ولا شك أن مذهب أهل السنة والجماعة إثبات صفة الإرادة، لله سبحانه على وجه الكمال فهو يفعل ما يريد وقت ما يريد ﴿كُلُّ يَوْمٍ هُوَ فِي شَأْنٍ﴾ [الرحمن: ٢٩] يرزق ويرفع ويخفض، سبحانه له الصفات العليا والأسماء الحسنى.

إلى الوقت الذي لم يزل يريد أن يهلكها فيه ^(١).

وكذلك قوله ﷻ: ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ﴾ [الشعراء: ١٥]، ليس معناه إحداث سمع ولا تكلف لسمع ما يكون من المتكلم في وقت كلامه، وإنما **معنى** ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ﴾، ﴿وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ﴾ [التوبة: ٩٤]؛ أي: المسموع والمُبَصِّر لن يخفى على سمعي ولا على بصري، أن أدركه سمعاً وبصراً، لا بالحوادث في الله، جل وعز وتعالى عن ذلك.

وكذلك قوله: ﴿اعْمَلُوا فَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: ١٠٥] لا يتحدث بصراً ولا لحظاً محدثاً في ذاته، تعالى عن ذلك ^(٢).

وقد ذهب قوم أن الله - جل وعز - استماعاً حادثاً في ذاته، فذهب إلى ما يعقل من الخلق أنه يحدث فيهم علم لسمع ما يكون من قول عند سمعه للقول؛ لأن المخلوق إذا سمع الشيء حدث له عنه فهم عمّا أدركته أذنه من الصوت، وكذلك ذهب إلى أن رؤية تحدث له ^(٣).

قال أبو عبد الله ^(٤): وهذا خطأ، وإنما **معنى** ﴿وَسَيَرَى﴾ و﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ﴾: أن المسموع والمُبَصِّر لم يخف على عيني ولا على

(١) انظر: التعليق في الصفحة السابقة.

(٢) وهذا أيضاً من الخطأ المتفرع عن الخطأ الأول في نفي الصفات الاختيارية، فرينا سبحانه يسمع ويرى كل شيء ولا يخفى عليه شيء. وقول المحاسبي: (أي: المسموع والمُبَصِّر لن يخفى على سمعي ولا على بصري، أن أدركه سمعاً وبصراً لا بالحوادث في الله) تأويل لسمع الله وبصره بالعلم، وهذا خلاف معتقد أهل السنة الذين يشتون السمع والبصر لله سبحانه كصفة فعلية اختيارية، يسمع متى شاء سبحانه، لا كسمع المخلوقين ولا كبصرهم، على حد قوله جل وتقدس: ﴿لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ﴾ [الشورى: ١١]، وسبق بيان ذلك في ص ٣١.

(٣) هذا اللازم الذي ذكره هنا من أن الاستماع ينتج عنه تعقل يحدث عن الاستماع مبني على فرضية التشبيه التي فر منها إلى التعطيل، وإنما كان يكفي أن يثبت بلا تكييف ولا تشبيه ولا تمثيل، وهي طريقة الأئمة من أهل السنة رحمهم الله.

(٤) **المقصود به**: نفسه الحارث المحاسبي.

سمعي أن أدركه سمعًا وبصرًا، لا بالحوادث في الله جل وعز^(١).

ومن ذهب إلى أنه يَحْدُثُ له استماعٌ مع حدوث المسموع، وإبصار مع حدوث المبصر، فقد ادَّعى على الله ﷻ ما لم يقل، وإنما على العباد التسليم كما قال، وأنه عالم سميع بصير، ولا يريد ما لم يكن، **وإنما معنى** ﴿حَقَّ قَوْلُكَ﴾ [محمد: ٣١]: حتى يكون المعلوم، وكذلك حتى يكون المبصر والمسموع، ولا يخفى على الله ﷻ أن يعلمه موجودًا ويراها موجودًا ويسمعه موجودًا بغير [١٠١] حدوث علم في الله - جل وعز - ولا سمع ولا بصر، ولا معنى حدث في ذات الله، جل الله عن الحوادث في نفسه وتعالى عن البداوات في علمه وإرادته علوًا كبيرًا^(٢).

وكذلك قوله جل وعز: ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٨]، **نوضيحه ما ينوهم فيه النعارض أو النسخ** وقوله: ﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾ [طه: ٥]، وقال: ﴿وَأَمِنَ مَنْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفُّ بِكُمْ الْأَرْضُ﴾ [الملك: ١٦]، وقال: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلْبُ الطَّيِّبُ﴾ [فاطر: ١٠]، وقال: ﴿يَذِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ﴾ [السجدة: ٥] الآية، وقال: ﴿تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ﴾ [المعارج: ٤] الآية.

وقال لعيسى عليه السلام: ﴿إِنِّي مُتَوَفِّيكَ وَرَافِعُكَ إِلَيَّ﴾ [آل عمران: ٥٥]، وقال: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ [النساء: ١٥٨].

وقال: ﴿فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ يُسَبِّحُونَ لَكَ﴾ [فصلت: ٣٨] وذكر آلهة أن لو كانوا لا يتنزهوا إلى طلبه سبيلًا حيث هو، فقال: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ

(١) انظر: ص ٤٣ وما بعدها.

(٢) بل إنه متسق مع لفظ القرآن ومع مقتضى التنزيه وإثبات الكمالات المطلقة لسائر الأوصاف له سبحانه.

عَالِمَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا لَأْتَيْنَا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا [الإسراء: ٤٢]، وقال: ﴿سَجَّحَ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾ [الاعلى: ١]، فلن ينسخ ذلك أبداً.

فإذا تلوت ما يكون كأنه نسخ أو خلاف هذا الظاهر، فاعلم أن ذلك ليس بنسخ ولا بمضاد لهذا.

وذلك كقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾ [الزخرف: ٨٤]، وقوله: ﴿وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: ١٦]، وقوله: ﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ﴾ [الأنعام: ٣] الآية. وقوله: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِمُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧] الآية، فليس بناسخ لذلك، ولا ذلك ناسخ لهذا ولا هذا ضد ذلك، ولكن معنى ذلك غير معنى هذا.

هذه الآية معناها: أن الله - جل وعز - لم يرد الكون بذاته في أسفل الأشياء، وينتقل فيها لانتقالها، وينهض فيها على أقدارها، ويزول عنها عند فنائها، جل مولانا وتعالى عن ذلك علواً كبيراً.

وقد ادّعى بعض أهل الضلال^(١) فزعموا أن الله - جل وعز - في كل مكان بنفسه، كائنًا كما هو على العرش، لا فرق بين ذلك عندهم، ثم أحالوا في النفي بعد تثبيت ما يجوز عليهم في قولهم ما نفوا؛ لأن كل من ثبت شيئاً في المعنى ثم نفاه بالقول لم يُغْنِ عنه نفيه بلسانه، وقد تدبّر - لما يلزمه في المعنى - بما نفى، كالنصارى زعمت أنهم يعبدون ثلاثة وأن ذلك ليس بشرك، وأن معنى الثلاثة معنى واحد، فلم يغن عنهم نفيتهم الشرك بقولهم وقد دانوا به في المعنى، وكذلك جميع أهل الضلال ينفون الكفر ويتبرؤن منه وهم كافرون،

الرد على من
زعم أن الله في
كل مكان

(١) قال بهذا القول عامة المعتزلة والجهمية والخوارج والأشاعرة والصوفية على تفاوت بينهم. الإبانة عن أصول الديانة للأشعري ص ١٠٨، ومقالات الإسلاميين للأشعري ١/١٣١؛ بيان تلبس الجهمية لابن تيمية ١٩/٢.

وكذلك جميع أهل البدع ينفون البدع بقولهم ويتبرؤون منها، وقد دانوا الله تبارك وتعالى بها، وكذلك هؤلاء في نفهم بعد تثبيتهم معنى ما نفوا فاحتجوا بهذه الآية^(١) أن الله ﷻ في كل شيء بنفسه كائنًا، ثم نفوا معنى ما ثبّتوا فقالوا: لا كالشيء في الشيء، فأحالوا؛ لأن ما كان في الأشياء فهو كالشيء وإن نفوه بالسنتهم.

قلتُ: فبين لي معنى ذلك كله.

قال: أما معنى قوله تعالى: ﴿يَعْلَمُ﴾ [المنافقون: ١] ﴿وَسِرِّيَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٩٤] ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَعِينُونَ﴾ [الشعراء: ١٥]^(٢) فإنما معناه: حتى يكون الموجودُ فعلمه موجودًا، ونسمعه مسموعًا، ونبصره مبصرًا، لا على استحداث علم ولا سمع ولا بصر^(٣).

وأما قوله: ﴿إِذَا أَرَدْتَهُ﴾ [النحل: ٤٠] **فمعناه:** إذا جاء وقت كون المراد فيه^(٤).

وأما قوله: ﴿عَلَى الْعَرْشِ أَسْتَوِي﴾ [طه: ٥] ﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ﴾ [الأنعام: ١٨] ﴿وَهُوَ أَمْنٌ مِّنْ فِي السَّمَاءِ﴾ [الملك: ١٦] و﴿إِذَا لَاقِيتُمُوهُ إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ مَسِيلًا﴾ [الإسراء: ٤٢]، فهذه وغيرها مثل قوله: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ [فاطر: ١٠]، وقوله: ﴿ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ﴾ [السجدة: ٥]، فهذا مقطع يوجب أنه فوق العرش، فوق الأشياء، منزّه عن الدخول في خلقه، لا يخفى عليه منهم خافية؛ لأنه أبان في هذه الآيات أن ذاته بنفسه فوق عبادِهِ، لأنه قال: ﴿وَهُوَ أَمْنٌ مِّنْ فِي السَّمَاءِ أَن يَخِفُّ بِكُمْ الْأَرْضُ﴾ [الملك: ١٦]؛ **يعني:** فوق

(١) قوله تعالى في سورة المجادلة: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَّجْوَىٰ ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَاسِمُهُمْ﴾ [المجادلة: ٧].

(٢) ﴿يَعْلَمُ﴾ وقد وردت كثيرًا مثل قوله: ﴿يَعْلَمُ بِرَّكُمْ وَنَجْمَكُمْ﴾ [الأنعام: ٣]، وقوله: ﴿وَسِرِّيَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ٩٤]، ﴿إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَعِينُونَ﴾ [الشعراء: ١٥].

(٣) هذا من التأويل الباطل الذي سبق بيانه في ص ١٢٦.

(٤) هذا تأويل للإرادة الاختيارية وقد سبق بيانه، ص ٤٣.

العرش، والعرش على السماء؛ لأن من كان فوق شيء على السماء، فهو في السماء، وقد قال مثل ذلك: ﴿فَيَسْبِغُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [التوبة: ٢]؛ **يعني**: على الأرض لا يريد الدخول [١٠٢] في جوفها، وكذلك قوله: ﴿وَالْأَصْلَابُ كُنْتُمْ فِي جُذُوعِ النَّخْلِ﴾ ^(١) [طه: ٧١]؛ **يعني**: فوقها، وقال: ﴿ءَأَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ﴾ ثم فصل فقال: ﴿أَنْ يَخَيِّفَ بِكُمْ الْأَرْضَ﴾ [الملك: ١٦]، ولم يصله بمعنى فيستبه ذلك، فلم يكن لذلك معنى إذ فصل بقوله: ﴿فِي السَّمَاءِ﴾ - ثم استأنف التخويف بالخسف - إلا أنه على العرش فوق السماء.

وقال: ﴿يُدِيرُ الْأَمْرَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ﴾ [السجدة: ٥] الآية. وقال: ﴿تَعْرُجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾ [المعارج: ٤]، فبين عروج الأمر، وعروج الملائكة، ثم وصف صعودها بالارتفاع صاعدة إليه، فقال: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ [فاطر: ١٠]. وقال: ﴿ثُمَّ يَعْرُجُ إِلَيْهِ﴾، ثم قال: ﴿فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ﴾ [السجدة: ٤] فقد صعدوا وفصله من قوله إليه كقول القائل: صعدت إلى فلان في يوم أو في ليلة؛ وإن صعدوا إليه في يوم، فإذا صعدوا إلى العرش فقد صعدوا إلى الله جل وعز، وإن كانوا لم يروه، ولم يساوه في الارتفاع في علوه، فإنهم قد صعدوا من الأرض وعرجوا بالأمر إلى العلو الذي الله جل وعز فوقه.

وقال: ﴿إِلَيْهِ يَصْعَدُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ﴾ [فاطر: ١٠].

وكلام الملائكة أكثر وأطيب من كلام آدميين، فلم يقل: ينزل إليه الكلم الطيب.

وقال: ﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ﴾ [النساء: ١٥٨] ولم يقل: عنده.

(١) في المخطوط: «لأصلبتكم» بدون الواو.

وقال عن فرعون: ﴿...لَعَلِّي أَتْلُجُ الْآسِنَدَ﴾ ﴿٣٦﴾ أَتَسَدَّبَ السَّمَوَاتِ فَاطْلُجَ إِلَى إِلَهِ مُوسَى ﴿٣٧﴾ ثم استأنف فقال: ﴿وَلِي لَأُظَنُّهُ كَذِبًا﴾ [غافر: ٣٦-٣٧] فيما قال لي: إنه في السماء، فطلبته حيث قال له موسى؛ مع الظن منه بموسى ﴿٣٨﴾ أنه كاذب، ولو أن موسى ﴿٣٩﴾ أخبره أنه في كل مكان بذاته لطلبه في الأرض أو في بيته وبدنه ولم يتعنَّ ببيان الصرح.

وأما الآيات الأخر التي نزعوا بها، فقد أبان الله - جل وعز - في تلاوتها أنه لا يريد أنه كائن في الأشياء بنفسه، إذ وصلها ولم يقطعها كما قطع الكلام الذي أراد به كونه فوق عرشه، فقال ﴿٤٠﴾: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾ [المجادلة: ٧]، فبدأ بالعلم وأخبر أنه مع كل مُنَاجٍ حيثُ وُجِدَ، وختم الآية بالعلم وقال: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ [المجادلة: ٧]، فبدأ بالعلم وختم بالعلم.

فبين أنه أراد أنه يعلمهم حيث ما كانوا، لا يخفون عليه ولا يخفى عليه مناجاتهم، تفردوا أو اجتمعوا.

ولو اجتمع قوم في السفلى، وناظر إليهم في العلو، يسمع كلامهم فقال: إني لم أزل معكم أراكم وأعلم مناجاتكم؛ كان صادقاً، والله المثل الأعلى عن شبه الخلق.

وقد روى ابن مسعود ما يدل على ذلك فقال: «اجتمع ثلاثة نفر عند الكعبة فقال أحدهم: أترون أن الله يسمع ما نقول؟ فقال بعضهم: يسمع إن جهرنا ولا يسمع إن أخفينا، وقال بعضهم: إن كان يسمع إذا جهرنا فإنه يسمع إذا أخفينا، فأنزل الله ﴿٤١﴾: ﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْمَعُونَ أَن يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَرُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ﴾ [فصلت: ٢٢] الآية»^(١).

(١) رواه البخاري في صحيحه، كتاب تفسير القرآن، باب ﴿وَذَلِكُمْ ظَنُّكُمُ الَّذِي ظَنَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ أَرَأَيْتُمُ اللَّاتِي قُلُوبُهُنَّ غَافِلَةٌ﴾ [فصلت: ٢٣] [١٢٩/٦]، رقم الحديث ٤٨١٧.

فإن أبوا إلا ظاهر التلاوة وقالوا: هذا دعوى؛ خرجوا من قولهم في ظاهر التلاوة؛ لأن موضع الاثنين والثلاثة والأربعة وأكثر من ذلك وأقل من ذلك الواحد فهو معهم لا فيهم، وما كان مع الشيء فقد خلا جسمه منه، وبأن كل واحد منهما بنفسه عن الآخر، وهذا خروج عن قولهم؛ لأن عندهم لا يخلو من الله سبحانه شيء أن يكون فيه بنفسه، فقد تركوا قولهم على ظاهر التلاوة؛ لأن الله تعالى قال: ﴿مَعَهُمْ﴾ [المجادلة: ٧] ولم يقل: «فيهم».

وكذلك قوله ﷻ: ﴿وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ فقد بين ما أراد بذلك فقال: ﴿وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ وَنَعَلَهُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِ نَفْسُهُ﴾، ثم قال: ﴿وَمَنْ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾ [ق: ١٦]؛ أي: بعلمه، فتكون الإحاطة بالعلم أقرب إليه من عرق قلبه المتصل بقلبه.

فإن أبوا إلا ظاهر التلاوة، فإن ما قرب من الشيء ليس هو في الشيء، وأقرب ما يكون منه أن يلازمه. ولم يقل ﷻ: إني فيكم، ولا إني في حبل الوريد، ولا إني أقرب فيكم من حبل الوريد، وظاهر التلاوة أنه ليس في حبل الوريد؛ لأنه لو كان في حبل الوريد، صار حبل الوريد أقرب إلينا؛ لأن ما كان فيه شيء فقد [١٠٣] حواه، وآخر حواه وهو دونه، كالرجل يكون في بيت في دار، فجدار البيت أقرب إلى الدار ممن هو في البيت، ولو كان ذلك كذلك لكان آخر حبل الوريد أقرب إلى قلوبنا منه، ومحال أن يكون ما في الوريد أقرب إلى الجسم من حبل الوريد، وإنما يكون أقرب إلى الجسم من حبل الوريد إذا لم يكن في حبل الوريد، وكان خارجاً منه أو كان بعضه في حبل الوريد، وبعضه خارجاً منه إلى الجسم، فذلك التبعض، ففي ظاهر التلاوة على دعواهم ما يدل أنه ليس في حبل الوريد كله، وإنما يدل على أنه إما خارج منه أو بعضه خارج منه.

وكذلك قوله: ﴿فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ وَفِي الْأَرْضِ إِلَهٌُ﴾ [الزخرف: ٨٤] فلم يقل في السماء ثم قطع كما قال: ﴿وَأَيُّكُمْ مَن فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضِ﴾ [الملك: ١٦] فقال: ﴿فِي السَّمَاءِ إِلَهٌُ﴾ فأخبر أنه إله أهل السماء وإله أهل الأرض، وذلك موجود في اللغة أن يقول القائل: من بخراسان؟ فيقال: ابن طاهر^(١)، وإنما هو في موضع. فجائز أن يقال: ابن طاهر أمير في خراسان، فيكون أميراً في بلخ وسمرقند وكل مدنها.

هذا وإنما هو في موضع واحد، يخفى عليه ما وراء بيته، ولو كان على ظاهر اللفظ وفي معنى الكون، ما جاز أن يقال: أمير في البلد الذي هو فيه؛ لأنه في موضع واحد من بيته أو حيث كان، إنما هو في موضع جلوسه، وليس هو في داره أميراً ولا في بيته كله، وإنما هو في موضع منه، لو كان معنى هذا معنى الكون، فكيف العالي فوق كل شيء؟! لا يخفى عليه شيء من الأشياء يدبره، فهو إله أهل السماء وإله أهل الأرض، لا إله فيهما سواه، فهو فيهما إله إذ كان مدبراً لهما وما فيهما وهو على عرشه فوق كل شيء.



(١) عبد الله بن طاهر بن الحسين بن مصعب بن رزيق، أبو العباس الخزازي، كان أحد الأجواد الممدوحين والسمحاء المذكورين، ولاة أمير المؤمنين المأمون الشام، ثم خراسان، وأقام بها حتى توفّي سنة (٢٣٠هـ). تاريخ بغداد للخطيب ١٦٢/١١؛ سير أعلام النبلاء ٦٨٤/١٠.



بَابٌ

وأما الأخبار فقد قال بعض الروافض: إن الله ﷻ ينسخ أخباره، وقال قوم من أهل السُّنَّة بنسخ الأخبار^(١)، لا على التعمُّد منهم، ولكن عن الإغفال والسهو عن الفحص عن معنى ذلك؛ فقال الكلبي: «إنه لما نزلت: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ [الأنبياء: ٩٨]، نسخها بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾^(٢) [الأنبياء: ١٠١]».

ومعنى ذلك: ألو كان نسخها أن الله ﷻ لما قال: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ أنه أراد به أن يعذب عُزَيْرًا والملائكة والمسيح، فأوجب عليهم العذاب، ثم نسخ ذلك بعدما

(١) هو قول شاذ نُسِبَ إلى عبد الرحمن بن زيد بن أسلم والسدي، وأجمعوا على رده؛ لأنه يؤدي إلى الكذب. الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٦٢، نواسخ القرآن لابن الجوزي ص ١٣١.

(٢) قال الكلبي: «قام رسول الله ﷺ مقابل باب الكعبة، ثم اقترأ هذه الآية: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾ أَنْتَرُ لَهَا كَرْدُونَ» [الأنبياء: ٩٨] فوجد منها أهل مكة وجدًا شديدًا، فقال ابن الزُّبَيْرِي: يا محمد؛ أرايت الآية التي قرأت أنفًا أفينا وهي آلهتنا خاصة، أم في الأمم وآلهتهم؟ قال: لا؛ بل فيكم وفي آلهتكم وفي الأمم وآلهتهم. فقال: خصمتك والكعبة؛ قد علمت أن النصاري يعبدون عيسى وأمه، وإن طائفة من الناس يعبدون الملائكة، أفليس هؤلاء مع آلهتنا في النار؟! فسكت رسول الله، وضحكت قريش ولجوا؛ فأنزل الله جواب قولهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ مَعَهَا يُعْبَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠١]؛ **يعني:** عُزَيْرًا وعيسى والملائكة. تفسير القرآن العزيز لابن أبي زمنين ١٦٢/٣.

(٥) لم أجده من رواية الكلبي، وقال داود بن قيس الصنعاني: «دخلت على وهب بن منبه مع ذي جولان فسألته عن قوله **وَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ**» [الشورى: ٥]. =

ولو كان كما زعم لكان قوله: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى: ٥] خبراً منه أنهم يستغفرون لأهل الأرض كلهم من تاب منهم ومن لم يتب، ثم رجع فقال: إنما استغفروا للذين تابوا، وليس كذلك.

ولكنه أخبر أولاً بخبرٍ كان ظاهره على العموم وهو خصوص، ولم يرد أولاً في خبره أنهم استغفروا لأهل الأرض كلهم؛ ثم رجع فأخبر أنهم إنما استغفروا للتائبين، ونسخ خبره في الناس كلهم، ولا أنهم استغفروا للكافرين ثم رجعوا فاستغفروا للتائبين دون غيرهم، هم لم يستغفروا قط إلا للتائبين، ولم يُرَدَّ بخبره عنهم إلا التائبين، ولكنه أخبر أولاً وكان ظاهر خبره على العموم.

وإنما أراد بقوله: ﴿لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾: من التائبين، ثم بيّن في الخبر الثاني من أراد؛ لأن الله ﷻ لا جائز أن ينسخ الاستغفار للكافرين، وقد أخبر أنه قال: لا يغفر لهم أبداً، فيكون قد أمرهم أن يستغفروا للكافرين ثم نسخه بنهيه لهم، [١٠٤] فَيَدْعُوا الاستغفار لجميع الناس ويستغفروا للمؤمنين بعد ذلك؛ لأنه ﷻ يقول: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء: ٢٨]، ولا يقدموا بين يدي الله ما لم يؤمروا به، فيخالفوا محبة مولاهم، فيسألوه أن يغفر للكافرين مع المؤمنين، وقد أوجب ألا يغفر لهم أبداً، وهو يخبر بأنهم لا يشفعون إلا لمن رضي شفاعتهم له، ويمدحهم بذلك.

= فقال: نسختها الآية التي في الطول: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا﴾ [غافر: ٧]. قال النحاس: هذا لا يقع فيه ناسخ ولا منسوخ لأنه خبر من الله تعالى، ولكن يجوز أن يكون وهب بن منبه أراد هذه الآية على نسخة تلك الآية لأنه لا فرق بينهما وكذا يجب أن يتأول للعلماء، ولا يتأول عليهم الخطأ العظيم إذا كان لما قالوه وجه، الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٦٥١. ينظر أيضاً: تفسير القرطبي ٤/١٦.

فإن احتج محتج بأن إبراهيم عليه السلام قد استغفر لأبيه، ومحمداً ﷺ لعنه حتى نُهي، فذلك إنما كان ابتداء من محمد ﷺ حتى نهاه الله ﷻ؛ لا أن الله تبارك وتعالى أمره أن يستغفر للمشركين ثم نسخه.

والملائكة لا جائز أن تبتدئ بما لم تؤمر به؛ لأنه عز من قائل يقول: ﴿وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنِ ارْتَضَى﴾ [الأنبياء: ٢٨].

فالناسخ والمنسوخ لا يجوز أن يكونا إلا في الأحكام: في الأمر والنهي والحدود، والعقوبات في أحكام الدنيا، ولا يكون ذلك بداوات من الله ﷻ، ولا استفادة علم، ولا رجوعاً عن صدق بنسخ خبر، ولا ابتداء بكذب ثم رجوعاً إلى صدق، جل وتعالى عن ذلك.

ولكنه أمر بأمر وحكم بحكم، وهو يريد أن يوجهه إلى وقت، ويريد أن يأمر بتركه بعد ذلك الوقت؛ لم يزل مريداً للفعل الأول إلى الوقت الذي أراد نسخه، وإيجاب بدله من المأمور به والحكم به^(١)، وكلاهما لم يزل يريدتهما ولم يبدله في الثاني بُدوً، ولا ينسخ أمره ولكنه ينسخ المأمور به بمأمور به آخر، وكلاهما وقع التبديل على المأمور به بمأمور به آخر، وكلاهما بكلامه؛ لا رجوع عن قوله الأول أنه لم يكن حقاً وصدقاً منه وحكمة، وصلاًحاً لعباده يستخرج منهما التسليم لأمره في وقت يكون ذلك منهما.

(١) لا يلزم في النسخ وجود بدل، بل قد ينسخ بلا بدل، فيكون المقصود هو الترك والكف، ومثاله آية النجوى، قال ابن الحصار في هذا النوع: إن قيل كيف يقع النسخ إلى غير بدل وقد قال تعالى: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنْهِهَا تَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ يُلْهِكَ اللَّهُ عَنْ مَقَلِّمْ أَنْ يَكُنْ مِنْ قَوْمٍ قَٰبِضِينَ﴾ [البقرة: ١٠٦]، وهذا إخبار لا يدخله تخلف؟ فالجواب أن نقول: كل ما ثبت الآن في القرآن ولم ينسخ فهو بدل مما قد نسخت تلاوته، وكل ما نسخه الله من القرآن مما لا نعلمه الآن فقد أبدله بما علمناه وتواتر إلينا لفظه ومعناه. الإتقان للسيوطي ٥٦/٢.

ويكون من إبراهيم القصد منه؛ لحديدة يذبح بها ابنه، وإضجاعه ووضع السكين على حلقه، بالصبر والتسليم لأمره، ويكون من إسحاق^(١) بالطوع لأبيه ابتغاء مرضاة الله ربه، بالتسليم لأمره، ويكون من الكبش بدله، وكلاهما مراد له، والذبح لابنه مأمور به، والذبح للكبش بدلًا من ذبحه ابنه مأمور به، فجعل أحدهما بدلًا من الآخر، وكلاهما مراد له لم يزل في وقتين مختلفين، فأراد أن يضجعه، ويقصد بحديدة لذبحه، ويكون التسليم منهما، ويأمره بالكبش فيذبحه، ولو أراد ذبح ابنه لذبحه لا محالة؛ لأنه تعالى لا يريد شيئًا إلا تم، ولو أراد ذبح ابنه لذبحه لا محالة، ولو أخبره أنه ذابحه لذبحه لا محالة؛ لأنه لا يخبر بشيء أنه كائن ثم لا يكون، ولا يجوز أن يخبر أنه يكون إلا كان.

(١) واضح أن المحاسبي رحمته الله ذهب إلى أن الذبيح هو: إسحاق عليه السلام، واجتهاده هذا له من يوافقه من المفسرين كابن جرير الطبري وغيره، لكن جمهور أهل التفسير على أنه إسماعيل عليه السلام، قال الشنيطي رحمته الله: «اعلم، وفقني الله وإياك، أن القرآن العظيم قد دل في موضعين، على أن الذبيح هو: إسماعيل لا إسحاق، أحدهما في «الصفات»، والثاني في «هود»:

أما دلالة آيات «الصفات» على ذلك، فهي واضحة جدًا من سياق الآيات، وإيضاح ذلك أنه تعالى قال عن نبيه إبراهيم: ﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي سَبِّحِينَ﴾ (١١٠) رَبِّي هَبْ لِي مِنَ السَّلَاطِينِ (١١١) فَبَشَّرْنَاهُ بِغُلَامٍ حَلِيمٍ (١١٢) فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعْيَ قَالَ يَبْنَؤُا إِنِّي أَرَى فِي الْمَنَازِلِ آيَاتٍ أَذْبَحُكَ فَانظُرْ مَاذَا تَرَى قَالَ يَبْنَؤُا أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ سَتَجِدُنِي إِن شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّادِقِينَ (١١٣) فَلَمَّا أَسْلَمَا وَكَانَهُ الْفَجِينِ (١١٤) وَدَنَيْنَاهُ أَنَّ يَتْلُو الْعِيسَى (١١٥) قَدْ صَدَّقْتَ الرُّبِّيَّ إِنَّا كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١١٦) إِنَّكَ هَذَا فَكَو الْبَلَاءُ الْيُسْرَى (١١٧) وَدَنَيْنَاهُ بِذَبْحِ عَظِيمٍ (١١٨) وَرَكَّبْنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ (١١٩) سَلَّمَ عَلَى إِبْرَاهِيمَ (١٢٠) كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ (١٢١) [الصفات: ٩٩ - ١١٠]، قال بعد ذلك عاطفًا على البشارة الأولى: ﴿وَبَشَّرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ يَبْنَؤُا مِنَ السَّلَاطِينِ﴾ [الصفات: ١١٢]، فدل ذلك على أن البشارة الأولى شيء غير المبشر به في الثانية؛ لأنه لا يجوز حمل كتاب الله على أن معناه: فبشرناه بإسحاق، ثم بعد انتهاء قصة ذبحه يقول أيضًا: وبشرناه بإسحاق، فهو تكرار لا فائدة فيه ينزه عنه كلام الله، وهو واضح في أن الغلام المبشر به أولًا الذي فدي بالذبح العظيم هو: إسماعيل، وأن البشارة بإسحاق نص الله عليها مستقلة بعد ذلك. يراجع باقي الاستدلال على ذلك. في أضواء البيان للشنيطي ٣١٧/٦.

وكما أمر الله تعالى محمداً ﷺ والمؤمنين أن يصفحوا عن المشركين، ولا يقاتلوهم، ويصبروا على أذاهم^(١)، وهو يريد أن يصفحوا عنهم، إلى أن يقوى الإسلام، ويهاجروا إلى المدينة، وهو يريد إذا هاجروا، وقوي المسلمون أن يأمرهم بالقتال، وكلاهما لم يزالا مراداً له.

أراد أن يوجب هذا إلى وقت، ثم يوجب الآخر بدلاً منه، ويأمر بترك الأول كما أمرهم بالصلاة إلى بيت المقدس، ثم أمرهم أن يتحولوا إلى الكعبة، وذلك كثير في أحكامه، أحدهما بدلاً من الآخر في وقتين مختلفين، وكلاهما كان مراداً له.

هذا يريد أن يأمر به إلى وقت، وهذا يريد أن يأمر به بدلاً منه بعد تقضي الوقت، ويأمر بترك الأول من غير بدء ولا جهل.

وكذلك كل حكم نسخه حكم آخر، فإنما جعل الثاني بدلاً من الأول، وذلك موجود بين العباد، على تقدم الإرادة منهم فيما أمروا به أولاً، ثم نهوا عنه، وأمروا بغيره من غير بدء ولا جهل، وذلك أن يأمر الرجل غلامه ليعمل في أرضه وهو يريد أن يعمل فيها وقت الزراعة، ثم يصرفه بعد ذلك إلى خدمته في منزله، وكلاهما قد تقدمت به الإرادة منه، ويأمره أن يخرج معه إلى قريته، وهو يريد إذا بلغ القرية أن يأمره بالرجوع إلى أهله؛ يقوم بحوائجهم، ويكتفي هو بخدمة نفسه في قريته، أو يريد أن يرده إلى قريته أو مدينته، إلى عمل يعمل له من بناء أو عمل يكسب به، أو غير ذلك، حتى لربما قال له: اعمل كذا وكذا، إلى الظهر أو إلى غد أو إلى رأس الشهر، وإذا

(١) نحو قوله تعالى: ﴿عَنِ الْكُفَّارِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْفَاسِقِ﴾ [الأعراف: ١٩٩] وقوله: ﴿وَأَمْسِرْ عَلَىٰ مَا يَبُولُونَ وَأَقْبِرْهُمْ هَجْرًا جَبِيلًا﴾ [المزمل: ١٠].

انسُلخ^(١) [١٠٥] الشهر فدع العمل، واعمل كذا وكذا لعمل آخر، فيقدم منه الأمر بالعملين جميعاً في وقتين مختلفين، أو يأمره بأحد العاملين في وقت، وهو ذلك^(٢) يريد أن يأمره بالعمل الآخر بعد انقضاء الثاني، فيكون الآخر بدلاً من الأول، يبدأ بأحدهما إلى الوقت، وقد أمره أن يدعه إذا جاء الوقت، ويعمل الآخر بدلاً منه؛ يأمره بهما جميعاً، فإن آخر الأمر الثاني أخره أن يعمل غلامه، وهو يريد أن يأمره إذا جاء رأس الشهر بتركه، ويأمره بغيره بدلاً من الأول من غير بدء منه ولا كذب ولا جهل، فكيف بالإله الواحد القهار، الذي يعلم عواقب الأمور كلها، ولا تبدو له البداوات، ولا تحل به الحوادث^(٣)، ولا تعتقه^(٤) الزيادة والنقصان.

ولقد جاء معنا قوم من أهل الضلال على ذلك، لثلا يقع النسخ من الله ﷻ في أخباره، ومدحه، وإنما يقع النسخ في أحكامه، ثم جهلوا إذ أرادوا أن يقولوا قولهم بأن كلام الله مخلوق، فزعموا أن الله ﷻ قد ينسخ كلامه بكلامه فيما أمر به، ونهى عنه، وكان مما استدلوا به أنه كلام مخلوق أنه ينسخ بعضه ببعض. قالوا: ولو لم يكن مخلوقاً، ما جاز عليه النسخ ولا التبديل.

وقد جهلوا المعنى، وجاروا عن الحق؛ لأن الله - جل وعز - لم ينسخ كلامه بكلامه، وإنما ينسخ مأموراً به بمأمور به، فأبدل أحدهما مكان الآخر وكلاهما كلامه، وإنما ينسخ كلامه الأول بكلام منه

(١) في المخطوط: «انسُلخ انسُلخ الشهر» بتكرار انسُلخ وقد وقع آخر صفحة وأول تاليتها.

(٢) هكذا في المخطوط وربما كانت «كذلك».

(٣) انظر: التعليق على مسألة نفي الحوادث ص ٤٣.

(٤) أي: إنه سبحانه لا يتعاقب عليه حال الزيادة والنقصان، بل له الكمال المطلق في كل حال وكل حين.

ثاني، الكاذب: الراجعُ عما قال، فأما إذا كانا جميعاً منه حق وصدق فلإنما أمرهم بمأمور أوجبه ثم رفعه، وبدله بمأمور آخر ألزمهم القيام به، وكلاهما كلامه أوجبهما في وقتين مختلفين.

فالله - جل وعز - لم يأمر العباد أن يفعلوا كلامه، ثم يأمرهم أن يفعلوا كلاماً له ثاني^(١) بدلاً من الأول. وإنما أمرهم بعمل يعملونه ثم بدل لهم عملاً آخر ألزمهم إياه، ونسخ الأول، وجعل الثاني مبدولاً به. ألم تسمع الله ﷻ يقول: ﴿لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ﴾ [الأنعام: ١١٥]، وقال: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ [الفتح: ١٥]؛ لأن النبي ﷺ قال لهم: ﴿لَن نَّخْرِجُوا مَعِيَ أَبَدًا﴾ [التوبة: ٨٣] ولم يقل: إن الله حرم عليكم الخروج معي ولم يقل: (أبدًا)؛ فيكونوا إذا أرادوا الخروج مع النبي ﷺ أرادوا أن يعصوا الله، ولا يكونوا مبدلين لكلام الله، ولكن الله - جل وعز - أمر نبيه أن يخبرهم أنهم لا يخرجون معه أبدًا، ولا جائز أن يخرجوا معه أبدًا؛ لأن هذا القول من الله ﷻ خبر عنه أنه لا يدعهم يخرجون مع نبيه ﷺ أبدًا، ولا يأذن لهم بذلك، فلو خرجوا كان ذلك تكذيباً لخبر الله جل وعز، ولو أذن لهم الله لكان هذا تبديلاً لكلامه الأول، وكان هذا كذباً، وجَلَّ ربُّنا وتعالى عن ذلك.

فلما سألوا النبي ﷺ، أن يخرجوا معه، وكان في خروجهم تكذيب خبر الله، وتبديل لكلامه، قال الله جل ثناؤه لنبيه ﷺ لما سألوا أن يخرجوا معه فقال: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُبَدِّلُوا كَلِمَ اللَّهِ﴾ [الفتح: ١٥]، فدل الله ﷻ بذلك أن في تبديل كلام الله إيجاب الكذب، والله - جل وعز - لا يبدل كلامه ولا ينسخ قوله، وإنما ينسخ فرضه ويبدله بفرضٍ غيره، وكلاهما كلامه.

(١) هكذا في المخطوط، والصواب: «ثانياً» بالنصب.

ألا ترى أن كل ما ينسخ ويبدل فلا يجوز فعله، كالصلاة إلى بيت المقدس، وبعضه لا يجوز فعله على الإيجاب له، كقيام الليل وغيره، وكذلك الوصية للوالدين ولمن يرث لا يجوز أن ينفذ الوصية لهم.

والكلام الذي نهاهم به أولاً كلام له، واجب على العباد أن يؤمنوا به أنه حق، وأنه من القرآن، من كفر به فهو كافر، ومن آمن به فهو مؤمن، وأن عليهم ألا يخرجوا جميعاً من حفظه، حتى يكون بعضهم يحفظه، ولا يجوز أن يسقط من القرآن فلا يقرأ ولا يتلى^(١)، وإنما سقط فرض الآية وثبت نصُّها، والنص حق وصدق، وإنما بطل الفرض ولم يبطل النص، وإنما سقطت الوصية أن تنفذ فتجوز، فسقط وجوب الفرض من الآية وثبت نصُّها: أن تجب الوصية للوالدين ونحوهما، ولم يسقط كلامه بذلك أنه حق وصدق، وأنه ليس بين الآية الناسخة للمأمور به، وبين الآية التي نسخ منها المأمور به فرقان في الإيمان بهما، والكفر بهما، وأنهما جميعاً حق وصدق، وإنما افترق الحكمان بهما.

فمن زعم أن الحكم [١٠٦] المنسوخ واجب بعد علم فقد كفر، وأن الثاني المبدل به ليس بواجب فقد كفر، فجائز أن يقال: قد أبطل الله الصلاة إلى بيت المقدس، ولا يقال: قد أبطل الله قوله، فيكون كلام الله باطلاً.

فالكلام الذي نسخ به: حقٌّ، والكلام المنسوخ الحكم منه حق،

(١) هذا فيما نسخ حكمه وبقي لفظه مثل آية النجوى وتحويل القبلة والعدة ونحوها، أما ما نسخ لفظاً ومعنى فلا يلزم حفظه ولا تلاوته، ومنه ما رواه مسلم وغيره عن عائشة رضي الله عنها: «نزل في القرآن: عشر رضعات معلومات، ثم نزل أيضاً خمس معلومات» رواه مسلم في صحيحه، كتاب الرضاع، باب التحريم بخمس رضعات، ١٠٧٥/٢ رقم الحديث ١٤٥٢.

فيقال: قد أبطل الله - جل وعز - وجوب الوصية، وأبطل الله الصلاة إلى بيت المقدس، أن يكون واجبًا الآن، وأبطل قيام الليل أن يكون واجبًا.

ولا يقول مؤمن: قد أبطل ﷺ الآيات التي كانت هذه الأحكام كلها فيها واجبات، فيكون كلامًا باطلًا^(١)، فالكلام الذي نسخ منه الحكم، والكلام الذي ثبت به الحكم الثاني؛ كلام الله حق وصدق، لا باطل ولا كذب، وأحد الحكمين ساقط، ومن دان به بعد علم فقد دان بالضلال والباطل، أن يكون واجبًا على عباد الله.

وكان مما احتجوا علينا به في ذلك، قول الله جل من قائل: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ [البقرة: ١٠٦]. فقالوا: ما جاز أن يكون بعضه خيرًا من بعض فهو مخلوق؛ لأنه إذا كان شيء هو خير من شيء فقد فضله والآخر منقوص، وقال: ﴿أَوْ مِثْلَهَا﴾ قالوا: وما كان له مثل، فهو مخلوق؛ لأن المثل يشبهه بمثله، وما جاز أن يأتي به الله - جل وعز - فيحدثه فهو مخلوق، وكل مخلوق فمثله مخلوق؛ لأن حكم المثل حكم مثله.

وجهلوا التأويل!!

إنما قوله جل وعز: ﴿نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا﴾: بخير بمأمور به هو أوسع لكم وأخف عليكم، أو مثلها في الخفة والسعة

وكذلك قوله ﷺ: ﴿مَنْ جَاءَهُ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾ [النمل: ٨٩] لا يعني خيرًا من التوحيد؛ وإنما يعني: له منها خير، كما يقال: الدراهم خير من المال، لا يريد أفضل من المال، وإنما يريد:

(١) في المخطوط: «كلام باطل».

الدرهم من المال خير، فإن قالوا بظاهر التلاوة فقد جامعونا أن الله - جل وعز - أمر بمأمور به أوسع من الأول أو مثله، وجامعونا أن الله - جل وعز - أمر بالوصية للوالدين، ثم أمر بالمال لورثة معلومين، فالأمور به الآخر أوسع، وما نسخ الله - جل وعز - من مقدمة النجوى بين يدي كلامهم لرسوله ﷺ، وما نسخ من قيام الليل ونحو ذلك...

ومما يدل على بطلان قولهم: أن قائلًا لو قال: ترك قيام الليل أن يكون علينا واجبًا هو أرفق بنا، وأوسع لنا من قبل السعة لنا كان صادقًا. ولو قال إن قوله: ﴿فَاقْرَءُوا مَا يَنْشُرُ مِنْهُ﴾ [المزمل: ٢٠] خير من قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الْمَرْءُ ۚ ۝١ قُرْ أَلَيْلَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [المزمل: ١ - ٢]، فأراد أن الكلام الآخر من الله جل ذكره خير وأفضل، والكلام الأول أنقص وأدنى كان كافرًا بالله ﷻ؛ إذ ازدرى كلام الله، وزعم أنه منقوص ذنبي^(١).



(١) تفصيل بعض الآيات عن بعض مما تضافرت الأدلة عليه فمنها: ﴿مَا نَسَخَ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ يَجْعَلْ لَكُمْ قُلُوبًا قَلْبًا أَوْ يَضِلُّوا عَنْ سُبُلِ اللَّهِ عَنْ كُلِّ مَقَرٍّ﴾ [البقرة: ١٠٦] وفي الحديث عن أبي بن كعب، قال: قال رسول الله ﷺ: «(يَا أَبَا الْمُثَنَّى، أَتُنْذِرِي أَيَّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ مَعَكَ أَعْظَمُ؟) قال: قلت: الله ورسوله أعلم. قال: (يَا أَبَا الْمُثَنَّى، أَتُنْذِرِي أَيَّ آيَةٍ مِنْ كِتَابِ اللَّهِ مَعَكَ أَعْظَمُ؟) قال: قلت: ﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ...﴾ [البقرة: ٢٥٥] قال: فضرب في صدري، وقال: (وَاللَّهُ لِيَهْنِكَ الْعِلْمُ يَا الْمُثَنَّى)» رواه مسلم في صحيحه، كتاب صلاة المسافرين وقصرها، باب فضل سورة الكهف وآية الكرسي ٥٥٦/١، رقم الحديث ٨١٠.

قال ابن تيمية رحمه الله: «وفي الجملة فدلالة النصوص النبوية والآثار السلفية والأحكام الشرعية والحجج العقلية على أن كلام الله بعضه أفضل من بعض هو من الدلالات الظاهرة المشهورة». مجموع الفتاوى لابن تيمية ٥٧/١٧.



بَابُ

وقد ادّعى علينا بعض أهل البدع من المعتزلة، أننا نزع
أن الله ﷻ ينسخ أخباره وصفاته؛ فقالوا: إن الله ﷻ أخبر أنه يعذب
القاتل والزاني وشارب الخمر وأكل مال اليتيم ظلماً ولم يَسْتَنْ مِنْهُمْ
أحدًا، فزعمتم أنه جائز أن يغفر الله لبعض أهل الكبائر، وأنه لا يغفر
لبعضهم.

وقال بعضهم: إنه يغفر لهم كُلُّهم.

وأخبر أن الفُجَّارَ لا يغيبون عن النار، فزعمتم أن الله جل ذكره
يُخرج قوماً من الفجار المقرّين، بعدما احترقوا، ويدخلهم الجنة^(١).
وزعم بعضكم أن الله ﷻ يُخْرِجُ كُلَّ فَاجِرٍ مُقِرٍّ، قاتلٍ كان، أو
زاني، أو سارق، أو من أتى بأعظم الذنوب، إلا بالكفر بالله جل
ثناؤه^(٢).

(١) هذه هي عقيدة أهل السُنَّة في أصحاب الكبائر دون الشرك بخلاف الخوارج
والمعتزلة، قال ابن تيمية: «ذهب المعتزلة إلى أن أصحاب الكبائر يخلدون في
النار ولا يخرجون منها بشفاعة ولا غيرها، وعندهم يمتنع أن يكون الرجل الواحد
ممن يعاقبه الله ثم يشييه، ولهذا يقولون بحبوط جميع الحسنات بالكبيرة. وأما
الصحابة وأهل السُنَّة والجماعة فعلى أن أهل الكبائر يخرجون من النار ويشفع
فيهم وأن الكبيرة الواحدة لا تحبط جميع الحسنات، ولكن قد يحبط ما يقابلها
عند أكثر أهل السُنَّة ولا يحبط جميع الحسنات إلا الكفر كما لا يحبط جميع
السيئات إلا التوبة، قال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ
يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨]». الفتاوى الكبرى لابن تيمية ٥/٢٧٧.

(٢) قال الطبري: «ومن يقتل مؤمناً متعمداً، فجزاؤه إن جزاه جهنم خالداً فيها، ولكنه =

وزعمتم أن الله - جلَّ وعز - نسخ خبره، وأخلف وعيده، وأكذب قوله، في بعض من أخبر أنه معذَّبُه، وبعض من أخبر أنه مَخْلَدٌ في النار، وهذا تكذيب وخُلْف من القول.

وكذلك قالوا في الصفات؛ قالوا: زعمتم أن الله - جل وعز - امْتُنِحَ بأن الأبصار لا تدركه، ثم زعمتم أن هذه المِدْحَة تبدل في الآخرة فتراه العيون، وهذا نسخ المِدْح؛ لأنه امتدح بأن الأبصار لا تدركه، ولم يستثن في الدنيا، فزعمتم أنها تدركه في الآخرة نظراً^(١).

= يعفو ويفضل على أهل الإيمان به وبرسوله، فلا يجازيهم بالخلود فيها، ولكنه عز ذكره إما أن يعفو بفضله فلا يدخله النار، وإما أن يدخله إياها ثم يخرجها منها بفضل رحمته، لما سلف من وعده عباده المؤمنين بقوله: ﴿قُلْ يَكُونُ لِلَّيْلِ أَشْرَقُا عَلَيَّ أَشْرَقُهم لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعاً إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر: ٥٣]. تفسير الطبري ٦٩/٩.

(١) ما ذهب إليه المعتزلة باطل؛ لأن الله ﷻ امتدح نفسه بأنه ﷻ لا تدركه الأبصار، كما قال تعالى: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ﴾ [الأنعام: ١٠٣]، وهذه صفة لا تنسخ، لأنها خبر والأخبار لا تنسخ، ولأن الله مدح نفسه، ومدائح الله لا تزول ولا تتحول. وإنما المراد بقوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾ أنه سبحانه يُرى ولا يُدرك ولا يحاط به، فقوله: ﴿لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ﴾، يدل على كمال عظمتها، وأنه أكبر من كل شيء، وأنه لكمال عظمتها لا يُدرك بحيث يحاط به؛ لأن الإدراك إما أن يراد به مطلق الرؤية أو الرؤية المقيدة بالإحاطة، والأول باطل لأنه ليس كل من رأى شيئاً يقال: إنه أدركه، كما لا يقال: أحاط به، كما سئل ابن عباس ؓ عن ذلك فقال: «ألست ترى السماء؟ قال: بلى، قال: أكلها ترى؟ قال: لا»، ومن رأى جوانب الجيش أو الجبل أو البستان أو المدينة لا يقال: إنه أدركها، وإنما يقال: أدركها إذا أحاط بها رؤية، فإن «الإدراك» هو الإحاطة بالشيء - وهو قدر زائد على مجرد الرؤية - كما قال تعالى: ﴿فَلَمَّا تَرَى الْجُمُعَاتِ قَالَ أَصْحَابُ مُوسَى إِنَّا لَنُدْرِكُكَ ۖ قَالَ لَكُمْ يَوْمَئِذٍ سَبِيلٌ﴾ [الشعراء: ٦١ - ٦٢] فلم ينف موسى ﷺ الرؤية، وإنما نفى الإدراك، فالرؤية والإدراك كل منهما يوجد مع الآخر وبدونه، فالرب تعالى يُرى ولا يُدرك، كما يعلم ولا يحاط به علماً، وهذا هو الذي فهمه الصحابة والأئمة من الآية، =

قالوا: ولو جاز أن يغفر الله لأهل الكبائر بعدما قال: إني معذبهم وإن جزاءهم النار؛ لجاز أن يغفر لأهل الكفر؛ لأنه كذلك قال: إني أعذبهم، وإن جزاءهم النار^(١). ولو جاز أن تراه الأبصار بعدما نفى الرؤية لجاز في قوله: ﴿وَهُوَ يُطِيعُ وَلَا يُطَعَّمُ﴾ [الأنعام: ١٤] أن يطعم في الآخرة ولا يطعم في الدنيا.

وكذلك قوله: ﴿لَا تَأْخُذُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ﴾ [البقرة: ٢٥٥] لجاز أن تأخذه السَّنة والنوم في الآخرة، وقوله: ﴿لَا يَخَفُ عَلَيْهِ شَيْءٌ﴾ [آل عمران: ٥]، أنه يخفى عليه في الآخرة، لا فرقان بين ذلك زعموا!!

وقال أبو عبد الله رحمته الله: وقد أبعدوا القياس، وأدَّعوا علينا ما لم نقله، معاذ الله أن نقول: إن أخبار الله ومِدَّحه تنسخ، وهو الصادق في كل حال، والكامل لم يزل ولا يزول، ولكننا نقول: إن الله جل ذكره أخبارًا خاصةً وأخبارًا عامةً، وإن اتفق ظاهر تلاوتها في العموم، فهو مختلف في معاني الخصوص والعموم.

= كما ذكرت أقوالهم في تفسير الآية، بل هذه الشمس المخلوقة لا يتمكن رائيها من إدراكها على ما هي عليه. منهاج السَّنة لابن تيمية ٣١٧/٢.

(١) وهذا من خطئهم أيضًا في قياس الكافر والمشرک على مرتكب الكبيرة، قال الطبري: «فإن ظن ظان أن القاتل إن وجب أن يكون داخلًا في هذه الآية، فقد يجب أن يكون المشرک داخلًا فيه؛ لأن الشرک من الذنوب، فإن الله عز ذكره قد أخبر أنه غير غافر الشرک لأحد بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨]، والقتل دون الشرک.

ولهذا لما ذكر المغفرة للتائبين قال تعالى: ﴿قُلْ يَكِبَادِى الَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ [الزمر: ٥٣] فهنا عَمَّ المغفرة وأطلقها، فإن الله يغفر للعبد أي ذنب تاب منه، فمن تاب من الشرک غفر الله له، ومن تاب من الكبائر غفر الله له، وأي ذنب تاب العبد منه غفر الله له، ففي آية التوبة عَمَّ وأطلق، وفي تلك الآية خصَّص وعُلّق، فخص الشرک بأنه لا يغفره، وعُلّق ما سواه على المشيئة. تفسير الطبري ٧٠/١٠، مجموع الفتاوى لابن تيمية ٣٣٠/٢.

فأما ما ادعوا علينا في الوعيد، فهذه دعوى باطل.

ولكن الله - جلَّ وعز - أوجب لأكل مال اليتيم، والزاني، والسارق، وشارب الخمر، والقاتل، وهو يريد أن ذلك عليهم أجمعين واجب، وأنهم له مستحقون، ولم يُرَدَّ أن يعذبهم أجمعين، ولو أراد أن يعذبهم أجمعين، فإن أراد أن يعذب بعض من استوجب، فيعذبه بعذله، ويعفو عن بعض من وجب عليه، فيعفو عنه بفضل رحمته لزلَّاته، يقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨].

فأخبر أنه لا مشيئة له في مغفرة أحد من المشركين، وله المشيئة فيما دون الشرك بالمغفرة عمن يشاء منهم، فأخبر أنه لم يرد أن يعذبهم كلهم، وأنه يغفر لبعض من يشاء منهم.

وأخبر أنهم جميعًا مستحقون للعذاب، وأن له مشيئة في بعض من استحق منهم العذاب، الذي وجب عليهم في حكمه، ولم يعلمنا من يغفر له، فقطعنا بما قطع، وآيسنا من عفوه من آيسنا منهم من المغفرة للمشركين، وأوقفنا ما أوقف من عذاب المستحقين من المؤمنين، إلا أنا نعلم أنه سيعذب بعضهم ولا يكذب قوله؛ لأنه أخبر أنه يعذب، وأن له مشيئة فيمن يشاء منهم أن يغفر له.

فكان ما أخبر الله - جلَّ وعز - به من عذاب الموحدين خصوصًا لا عمومًا، إذ أخبر أنه يغفر لمن يشاء منهم، وأن خبره أنهم مستوجبون عموم.

وإذا أخبر أنه له مشيئة فيمكن مشيئته فيمن يستوجب العذاب منهم.

وأما ما ادعوا به علينا، فزعموا أنه يلزمنا أن نشك في عذاب

الكفار، فلا ندري يغفر لبعضهم؛ لأنه قال لليهود والنصارى: ﴿بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ [المائدة: ١٨] فقالوا: قد استثنى في هاتين الآيتين كما استثنى فيما دون الشرك.

فإنه يقال لهم: أبعدتم في القياس والتمييز.

إن الله - جل وعز - لم يقل لليهود والنصارى: ﴿بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّمَّنْ خَلَقَ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ﴾ منكم، فيكون قد استثنى بعضهم فيلزمنا ذلك، فلو قال ذلك كان يلزمنا كما قلتم، وكذلك قوله ﷺ: ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ﴾ عموم، لم يخص قومًا بأعيانهم، فقد عرفنا من يشاء مغفرته بعد عموم هذا الخبر، بأخبار خاصة؛ ولولا الأخبار الخاصة بعد ذلك لكان علينا أن نقف حتى نعلم من يشاء عذابه، فلما أخبرنا أنه لا يغفر لمن أشرك؛ قطعنا بذلك.

وأخبرنا أنه يغفر لمن تاب، قال تعالى: ﴿وَلِيَ لَفَقَارٌ لِّمَن تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا ثُمَّ اهْتَدَى﴾ [طه: ٨٢]، وقال تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ [آل عمران: ١٢٩] فقطعنا بذلك، وعلمنا أنه قد شاء عذاب الكافرين، وشاء مغفرة التائبين، ولما أرجى مغفرته من يشاء من المصيرين من الموحدين؛ وقفنا ولم نقطع، وعلمنا أنه يشاء أن يغفر لبعضهم، وأنه يعذب بعضهم؛ إذ أخبر أنه سيعذبهم إلا من يشاء مغفرته منهم، فجعل مشيئته في مغفرة بعضهم خصوصًا، والآخرين معذبون بقوله: أعذب وأغفر لمن شئت منهم. فعلمنا أن من شاء الله من خلقه بعد قوله: ﴿يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ﴾ أن يعذبهم، وأن يغفر لهم، ولم نعلم من يغفر له من المصيرين الموحدين، ولا من يعذب منهم إلا أنه سيعذب بعضهم، ويغفر لمن يشاء منهم.

وأما قولهم لا يخلو من ثلاث خلال:

- إما أن يكون قال: أعذبهم، وهو يعلم أنه سيعذبهم.

- أو كان لا يعلم من يعذبه منهم.

- أو كان يعلم أنه لا يعذبهم.

فالشك في علم عذابهم كفر، وقوله: أعذبهم وهو يعلم [١٠٨] أنه لا يعذبهم كذب، فقد جامعناهم على ذلك إلا الفصل الأول، وهو قولهم: إنه قال ذلك وهو يعلم أنه يعذبهم.

فجوابنا: أنه قال ذلك وهو يعلم أنه سيعذب بعضهم، ويعفو عمن شاء أن يعفو عنه. وكذلك استثنى لما علم، ولا يلحقه في ذلك شك ولا كذب ولا خُلُفٌ، والآية في الاستثناء من شاء أن يغفر له من الموحدين، لا يخلو من أن تكون الآية من أولها إلى آخرها في المصرّين أو في التائبين أو هي مخصصة؛ أولها في بعضهم وآخرها في بعضهم، فإن كان أولها وآخرها في التائبين، فهذا لا يقوله أحد؛ أن من تاب من الشرك يغفر له، ومن تاب من الذنوب غفر لمن شاء منهم، وإن كانت في المصرّين فهذا عندنا هو الحق؛ لأن الله جل ذكره لا يغفر لمن مات مُصِرًّا على الشرك، ويغفر لمن يشاء ممن مات مُصِرًّا على الذنوب مع التوحيد.

وإن كان أولها في بعض دون بعض، فهذا على معاني شتى.

وقولهم: إن أولها وآخرها في التائبين، فهذا التحكم في الدعوى؛ لأنهم جامعونا على أن أولها في المصرّين، فهي في المصرّين على ما ابتدأها الله ﷻ، أو يأتوا ببرهان على قولهم.

وقولهم: إن آخرها في التائبين، فلو كان كذلك لم يكن التائبون مغفوراً لهم أجمعين، إنما الغفران: يغفر لبعضهم؛ لمن شاء منهم؛

لأن الله جل ثناؤه استثنى خصوصاً ولم يعم، وقد عَمَّتْ الأخبار عنه أنه يغفر للتائبين جميعاً، ولم يخصَّ أحدًا منهم بالمغفرة دون أحد، كما خص فيما دون الشرك أنه يغفر ما دون ذلك لمن يشاء.

فإن أبوا في آيات الوعيد إلا ظاهر التلاوة؛ أن الله ﷻ أخبر أنه معذب جميع من فعل ذلك، وكل من فعله منهم، فهو في ظاهر التلاوة معذب، وأنه إنما استثنى في آية الاستثناء من يأتي دون غيرهم وأنه من أخبر أنه معذبه من الموحدين فالخبر فيه عام، ولم يرد بعضاً دون بعض، فعليهم في الظاهر مثل ذلك إن كان أراد أن يعذب من قال: إني أعذبه على العموم، ولم يرد بعضاً دون بعض، فقد قال الله جل وعز: ﴿وَمَنْ يَعِصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ﴾ [الجن: ٢٣]، وقال: ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ٥٧ و١٤٠]، وقال: ﴿إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّقِيمٍ﴾ [الشورى: ٤٥]، وقال: ﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ﴾ [النمل: ٩٠].

فكل من جاء بسيئة، أو ظلم نفسه بذنب صغير، ومات مُصِراً عليه، أو عصى بذنب كبير، وتاب منه، فهو في النار؛ لأنه لم يستثن في هذه الآي تائباً من مُصِرٍّ، لا من كبيرة، ولا من صغيرة.

فإن قالوا: إنه لا يريد التائبين، ولا المجتنبين للكبائر، ولا النيبين.

قيل لهم: تركتم ظاهر التلاوة.

وكذلك قلنا: نحن لم نُرد من شاء أن يغفر له من أهل الكبائر والصغائر المصيرين.

وكذلك قوله ﷻ: ﴿كُلَّمَا أُلِّفِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلْتُمْ خَزَنَتَهَا﴾ [الملك: ٨] إلى قوله: ﴿فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الملك: ٩]. وكل من دخل النار، فقد كذب بما أنزل الله جل ثناؤه.

وقالوا: ما أنزل الله على بشر من شيء، فلن يدخل النار أبداً

على قول من حمل الآية على ظاهرها، إلا من قال: ما أنزل الله على بشر من شيء وكذب النذر، وأنه لا يدخلها أحد من أهل الكبائر المقرين بالله ورسوله، فإن قالوا ذلك قادوا^(١) قولهم، وكذبوا الله تعالى فيما سوى ذلك من الأخبار.

وإن قالوا: إنما أراد المكذبين خاصة، قلنا لهم: هذا أبين في العموم من الآيات الموجبات للموحدين على الذنوب النار؛ لأنه قال: ﴿كَلَّمَآ أَلَقَىٰ فِيهَا فَوْجًا﴾ [الملك: ٨] فعَمَّ كل فوج يُلقى فيها، وكذلك قوله: ﴿لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى﴾ [الذي كَذَبَ وَتَوَلَّى] [الليل: ١٥ - ١٦]، وقد نفى أن يصلها إلا من كذب وتولى، وأوجب أن من صدق لا يدخلها، فاشهدوا لكل من صدق أنه لا يدخلها وإن أتى بكل ذنب؛ لأن الله ﷻ نفى أن يصلها إلا من كذب وتولى.

فإن قالوا: إنما عنى به بابًا من أبوابها دون غيره من الأبواب.

قيل لهم: فهذا على غير ظاهره، كما قلتم في الآيات الموجبات لمن أذنب من أهل التوحيد، وقد قال جل وعز: ﴿مَنْ جَاءَهُ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَزَعٍ يَوْمَ يُدْعَى الْمُتَمِئُونَ﴾ [النمل: ٨٩]، وقال جل من قائل: ﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُتَمِئِينَ﴾ [آل عمران: ١٣٤] وقال: [١٠٩] ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [الكهف: ٣٠] وأحسن الأعمال التوحيد.

فإن قالوا: أراد من اجتنب الكبائر من الموحدين.

قيل لهم: هذا غير ظاهر التلاوة.

فإن الله تعالى يقول^(٢): ﴿إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾

[المائدة: ٢٧].

(١) قيدوه، والمقصود: أبطلوه.

(٢) كان هذا من إيرادهم عليه. كأنه يقول: فإن قالوا إن الله تعالى يقول...

قيل لهم: فهذا عليكم؛ لأن كل من اتقى الشرك فقد وقع عليه اسم المتقين، كما من فَعَجَرَ فجرة فقد وقع عليه اسم الفاجرين، فقد لزمكم القول بأن الله تعالى ينسخ أخباره؛ لأننا نقول: زعمتم على دعواكم علينا أن أخبار الله - جل وعز - تتناسخ؛ لأنه يقول: ﴿إِنَّ الظَّالِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّتَّبِعٍ﴾ [الشورى: ٤٥]، ﴿وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ﴾ [آل عمران: ٥٧ و١٤٠]، فكل من عصى الله من النبيين والصدّيقين وأصحاب الأنبياء فقد ظلم نفسه.

وقال موسى ﷺ: ﴿رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي﴾ [النمل: ٤٤]، وقال يونس ﷺ: ﴿إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٧]، وقال آدم ﷺ: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا﴾ [الأعراف: ٢٣]، وقال الله جل وعز: ﴿مَنْ يَعْمَلْ سُوًّا يُجْزَ بِهِ وَلَا يُجِدْ لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا﴾ [النساء: ١٢٣] ومن عصى الله فقد عمل سوءاً؛ لأن المعصية سوء كائنه ما كانت.

فإن قالوا: لم يرد النبيين ولا التائبين ولا من اجتنب الكبائر.

قيل لهم: فلو عارضكم معارض فقال: إنما أراد بقوله: إلا من تاب من أصحاب النبي ﷺ دون غيرهم؛ لأن الآية عليهم أنزلت فهي لهم خاصة ما كنتم تردون عليه؟

فإن قالوا: أراد كل تائب.

قيل لهم: يقول لكم كذلك: أراد كل من أذنب ذنباً دون الشرك، مصراً كان أو غيره.

ويقال لهم: رأيتم لو قال لكم قائل: إن قوله: ﴿إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ﴾ [النساء: ٣١] إنما أراد به من اجتنبها، فلم يعملها قط، يريد من لم يكن له صبوة، واحتج بظاهر التلاوة على الذي يحتجون به عليه.

فإن قالوا: قد استثنى من تاب.

قيل لهم: وكذلك قد استثنى ما دون الشرك من الذنوب، فقد ذهبتم إلى ما خصّ دون ما عمّ.

ولو قال لكم قائل: بل إنما أراد به من لم يرتكب كبيرة قط، فإن كانت منه كبيرة، ثم تاب ثم لقيه بالصغائر مصراً عليها، غفر له ما تاب منه من الكبائر، كما قال تعالى: ﴿وَلِيَّ لَفْقَارٍ لِّمَن تَابَ وَءَامَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ [طه: ٨٢] وأخذه بالصغائر؛ لأنه إنما أراد أن يغفر الصغائر - إذا لم يتب منها ممن اجتنب الكبائر فلم يأتها قط - فقال بظاهر الآيتين أوجب المغفرة لمن لقيه مصراً عليها، وهذا ظاهر الآيتين.

فإن قالوا: أراد من اجتنب الكبائر بالتوبة، ومن لم يكن له صغيرة.

قيل: إن ظاهر الآية إنما هو على الاجتناب، وهو ألا يكون أتاها قط، فقد تركتم ظاهر التلاوة والعموم، فإن كان من رجا لمن استثنى الله جلّ ذكره مشيئة مغفرته قال بتناسخ الأخبار؛ فقد قلتم بتناسخ الأخبار، وأنتم عبتم ترك ظاهر التلاوة في الآيات الموجبات على الكبائر لأهل التوحيد، وتركتم ظاهر الآية في استثناء كل ما دون الشرك من الذنوب، فزعمتم أنه أراد التائبين ممن أخطأ ممن قال بمثل ما عاب على غيره، فقال: يغفر لبعضهم، فقلتم: يغفر لكلهم، وظاهر الاستثناء لمن شاء، فخصّ ولم يعمّ، فاحكموا على أنفسكم أنكم تقولون بتناسخ الأخبار.

وقد قال بعض الأئمة بغير قولنا وقولكم؛ قالوا: إنما أراد بالوعيد على الكبائر الكافرين ولم يرد المؤمنين؛ لأن المؤمنين مغفور لهم، لأنه يقول: ﴿فَمَنْ يُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا﴾ [الجن: ١٣]،

وقال ﷺ: ﴿وَيَشِيرُ الْمُؤْمِنِينَ يَآنَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَبِيرًا﴾ [الأحزاب: ٤٧]،
وقال ﷺ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾ [الحديد: ١٩]. فكل من أقر فقد آمن^(١).

وقولكم: إذا أتى كبيرة فليس بمؤمن، دعوى منكم لا برهان لكم عليها، وقد قالت الخوارج: إنه إنما أراد به من أتى كبيرة فهو كافر، فما دعواكم إلا كدعواهم، أو ترجعون جميعاً إلى قول أهل الحق، فتقطعون بما قطع الله - جل وعز - من عذاب للجاحدين، ومغفرة للتائبين، والوقوف عند من استثنى من الموحدين فيما دون الشرك، وإلا كنتم مدَّعين مبطلين، ونحن نسائلكم عن معنى قولكم حتى نقرركم بأن قولكم خلاف الكتاب والسُّنة، وإجماع الأُمَّة، وإجماعكم معهم.

فنقول لكم: رأيتم يخلو العباد أجمعون من أن يكون لا ينفك أحد منهم أن يكون صاحب كبيرة، أو صاحب صغيرة مجتنباً للكبائر؟
[١١٠] **فإن قالوا:** لا، **قلنا:** فمن كان منهم صاحب كبيرة هل يجب عليه واجب أن يعلم أنه إن مات عليها ولم يتب؛ أنه في النار لا محالة؟

قالوا: كذلك يجب عليه.

قيل لهم: هل يجب عليه أن يخاف الله ﷻ إن مات عليها أن يعذبه بعد موته؟ **قالوا:** نعم. **قلنا:** إنما الخوف على الشك، فأما من علم أنه معذب لا محالة، فلا معنى لخوفه لأنه مستيقن بالعذاب

(١) ما ذكره المحاسبى رحمه الله من أن الإيمان هو الإقرار، يوافق مذهب المرجئة في الإيمان ومن نحا نحوهم من الكلاية والأشاعة وغيرهم. ينظر تفصيل ذلك في ص: ٤٢.

لا شك فيه، فكيف يكون خائفًا أن يعذب وهو مستيقن بالعذاب إن مات على ذلك؟!

ولو جاز له ذلك لجاز أن يقولوا: إنا نخاف أن يعذب الله ﷻ فرعون وهامان.

فإن قالوا: لا يجوز ذلك؛ لأننا مستيقنون بعذاب فرعون وهامان، وقيل: يجوز أن يقولوا: إن مات الكافر مصرًا، خفنا عليه العذاب، **فإن قالوا:** لا يجوز لأننا مستيقنون بذلك، **قيل لهم:** فذلك صاحب الكبيرة، لا يجوز أن يخاف الله ﷻ أن يعذبه عليها، فيكون شاكًا في وعيد الله عليها، فيكفر.

ويقال لهم: هل يجوز أن يرجو أن يعفو الله عنه، وهو مصر عليها ولم يتب بعد؟ **فإن قالوا:** لا؛ لأن رجاءه أن يعفو الله عنه ولم يتب شك في وعيد الله وصدقه، ورجاء أن يخلف وعده، ويكذب قوله. **قيل لهم:** فالخوف والرجاء من صاحب الكبيرة ضلال إذن.

ويقال لهم: رأيتم إن كان مجتنبًا الكبائر هل يجوز أن يخاف؟ **قالوا:** نعم، عليه أن يخاف الله. **قيل لهم:** يخاف الله أن يعذبه وهو وعده المغفرة والرضا والمدخل الكريم هو الجنة.

فإن قالوا: لا يخاف أن يعذبه الله إذا لقيه بالصغائر مجتنبًا للكبائر.

قلنا: فلو جَوِّزَ له الخوف أن يعذبه الله وقد لقيه مجتنبًا للكبائر لكان خوفه ضلالًا؛ لأن ذلك يوجب عليه الشك في وعد الله تعالى، ولا يأمن أن يخلف وعده، ويكذب قوله، جلَّ وعزَّ عمَّا يقول الظالمون علواً كبيرًا.

ويقال لهم: يجوز أن يرجو أن يكفّر الله عنه سيئاته، ويدخله

الجنة، وهو مجتنب للكبائر والصغائر، ولو اجتنب الكبائر والصغائر لكان مغفوراً له فنسألکم عنه، ولو اجتنب الكبائر وأتى الصغائر أو كان مجتنباً للذنوب كلها، هل يجوز له أن يرجو العفو والمغفرة من الله جل وعز؟

فإن قالوا: لا يجب ذلك عليه، فقد زعموا أنه لا ينبغي لأحد أن يرجو المغفرة من الله؛ لأن صاحب الكبائر عندهم مؤسّ من رحمة الله ﷻ، وصاحب الصغائر ومن لم يأت شيئاً من الذنوب موقن بمغفرة الله، فلا ينبغي لأحد أن يخاف الله، ولا يرجوه بزعمهم.

فإن قالوا: لا ينبغي له أن يئس من الله، **قيل:** إن الرجاء عندكم لا يكون إلا على الشك، لا على اليقين، فكيف يجوز أن يرجو أن يغفر الله له ويدخله الجنة وقد وعده ذلك؟!

لئن جاز له ذلك ليجوزنّ لكم أن يرجو الله أن يدخل رسله الجنة وألا يؤاخذهم بذنوب غيرهم، ويرجو ألا يعذبهم بكفر غيرهم من الكفار، ويرجو ألا يعذبكم على الكفر به وأنتم به مؤمنون.

ولو جاز ذلك لجاز أن يرجو أن يكونوا رجالاً وأن يكونوا نساءً، وهذا كله غير جائز عندهم؛ لأن الرجاء والخوف عندهم، لا يكون إلا على الشك، ولا يكون على اليقين، **فإن قالوا:** لا يجوز ذلك؛ لأن الله جل ذكره أخبر أنه مدخل رسله الجنة، وأنه لا تزر وازرة وزر أخرى، وأنه لا يجزي العباد إلا بما كسبوا، ولا يعذبهم بما لم يذبوا.

قيل لهم: وكذلك المجتنب للكبائر لا يجوز له أن يرجو الله أن يغفر الله له وقد وعده ذلك، بل يستيقن ذلك، والموحدون لا يخلو أحد منهم من أن يكون مجتنباً للكبائر أو مصراً على بعض الكبائر أو دون ذلك أو كلاهما، فحرام عليهم على قولكم الرجاء والخوف،

فحرام على العباد كلهم بزعمكم الرجاء والخوف؛ لأنه لا يخلو أحد منهم من أن يكون من إحدى المنزلتين، وهذا الخروج من الكتاب والسنة وإجماع الأولين والآخرين!!

وكذلك العفو في الآخرة لا يجوز أن يكون من الله جل ذكره على مذهبكم؛ لأنه لا يلقى الله إلا صاحب كبيرة، قد أوجب في الدنيا ألا يعفو عنه، وذلك عندكم كفر إن اعتقده؛ لأن الله جل ذكره، قد آيسه من ذلك.

أو صاحب صغيرة غير مصر [١١١] على كبيرة، يعدّ مجتنباً للكبائر كلها فقد عفا^(١) الله عنه في الدنيا، وقد مات يوم مات وهو مغفور له من أهل الجنة، فلا يحتاج إلى العفو والصفح عنه في القيامة، وقد فعل ذلك به في الدنيا وهو في الدنيا يوم مات؛ لأنه قد لقي الله ﷻ ولا ذنب له تجب عليه به العقوبة في الآخرة. وإنما العفو والصفح في الآخرة عمن لقيه، وهو مستحق للعقوبة، فصفح عنه تفضلاً عليه، وذلك عندكم كذب منه لو فعله! فأما من لقيه ولا ذنب له يستوجب به العقوبة، فلا يحتاج إلى العفو، والله ﷻ لا يلقاه في القيامة كافر ولا موحد إلا صاحب كبيرة، أو مجتنب لها، والعفو في القيامة عن هذين ساقط، فلا عفو لله جل ذكره في الآخرة على مذهبكم عن أحد.

وهذا الخروج من الكتاب والسنة، وإجماع القرون من الأولين والآخرين.

وكذلك شفاعة النبي ﷺ، لا تجوز على قولكم في الآخرة؛ لأن

(١) في المخطوط: «عفى».

صاحب الكبيرة الله مُعَذِّبُهُ لا محالة، ولا يستحل النبي ﷺ أن يشفع فيه، فيكون يطلب إلى الله ﷻ أن يخلف قوله، ويكذب وعيده على دعاؤكم!

وكذلك المجتنب للكبائر، يلقي الله وقد استوجب الإجارة من العذاب، وقد غفر الله له، وأخبره أنه مدخله الجنة وعدًا عليه مؤكدًا، فلا يحتاج إلى الشفاعة، إنما يحتاج إلى الشفاعة المستوجب للعذاب، فأما من ضمن الله له المغفرة، وأخبره أنه من أوليائه، وأنه مُدْخِلُهُ الجنة، وأنه لا يعذبه، فلا يحتاج إلى الشفاعة، ولو جاز أن يشفع في هذا، لجاز أن يشفع في إبراهيم ﷺ ألا يعذب، وفي موسى وعيسى ويحيى وجميع رسله ﷺ.

واختص محمدًا بأفضل الصلاة والتسليم؛ لأن الوعد من الله ﷻ للمجتنب للكبائر، ولرسله أكبر درجات في الجنة، وأعظم منزلة عند الله جل ذكره، قد وعدهم جميعًا ألا يعذبهم، ويدخلهم الجنة، وقد تولاهم أجمعين، فلا شفاعة للنبي ﷺ في القيامة على قولكم، وهذا رد للأثار المستفيضة عن النبي ﷺ، والأئمة كلها جاهلها وعالمها كلهم يرجون شفاعة النبي ﷺ، ولا يجوز في قولكم لأحد في الدنيا يرجو شفاعة النبي ﷺ ولا يسألها؛ لأنه إن كان صاحب كبيرة، فعليه أن يعلم أن النبي ﷺ لا يشفع إلى الله ﷻ فيه؛ لأن ذلك طلب^(١) أن يكذب قوله ويرجع عن وعيده.

وإن كان مجتنبًا للكبائر لم يجز له ذلك؛ لأن عليه أن يعلم أن شفاعة النبي ﷺ في القيامة لا تجوز بزعمكم، وحرام على أحد من العباد، أن يرجوها، أو يطلبها إلى الله ﷻ في قولكم.

(١) في المخطوط: «طلب».

فإنما أنتم قوم غلظتم فجعلتم الخاص عاماً، والعام خاصاً، وأدعيتهم على من خالفكم أنه قد وصف الله - جل وعز - أن أخباره تتناسخ، وقد دخلتم في مثل ما عبتم، وجوّزتم تعذيب الرسل ﷺ والتائبين؛ لأنه وعد من عصاه النار، ولم يستثن أحداً، إلا أن يقولوا: إنه أخبر في آيات أخر أنه لا يعذب الرسل ﷺ، ولا التائبين من المذنبين، **فيقال لكم:** وكذلك قد أخبر أنه يغفر ما دون الشرك لمن يشاء من المذنبين، وقد قلتم فيمن أوجب الله لهم العذاب على الظلم: إنه لم يرد الرسل ﷺ، ولا التائبين ولا أهل الصغائر، وإن كانت الآية في ظاهر تلاوتها عامة، فلم يعمهم، إذ أخبر في آيات أخر أنه لا يعذبهم.

وكذلك قوله: ﴿مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ﴾ [التوبة: ٩١]، وقوله: ﴿إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا﴾ [الكهف: ٣٠] فلزمكم أن من أحسن من جميع الخلق، ولو مثقال ذرة، أن الله يدخله الجنة، فقلتم: إن الله قد أخبر أنه إنما يتقبل الله من المتقين، **فقبل لكم:** فمن اتقاه بأقل التقوى، فقد دخل في العموم بالقول.

فقلتم: إنما أراد التائبين.

قيل لكم: وكذلك إنما أراد أن يعذب على الكبائر من لم يشأ أن يغفر له؛ لأنه قد أخبر بعد خبره عن عذابهم أنه يغفر لمن يشاء أن يغفر له منهم، ولم يعلمنا بهم، فمن استثناء فهو لا محالة مغفور [١١٢] له، وإن كان الاستثناء لم يقع على أحد بعينه، إلا أنا نعلم أن بعضهم يغفر لهم كما قال، فعلينا أن نقطع بما بيّنه، ونوقف ما أوقفه، وهو عالمٌ بمن يشاء مغفرته، ومن يشاء عذابه.





بَابُ ذِكْرِ النَّاسِخِ وَالْمَنْسُوخِ فِي الْأَحْكَامِ

فأول ذلك معرفة السُّورِ المكية والمدنية^(١)؛ ليعرف أن ما فيها من الأمر والأحكام بعد ما نزل بمكة، فإذا اختلف كان الذي نزل بالمدينة هو الناسخ؛ لأنه الآخر في النزول.

حدثنا شريح بن يونس، قال: حدثنا أبو معاوية^(٢)، عن هشام بن عروة^(٣)، عن أبيه^(٤) قال: «ما كان من حدٍّ أو فريضة أنزلها الله ﷻ بالمدينة^(٥)، وما كان من ذكر الأمم والقرون أنزل بمكة^(٦)».

(١) ورد في المكي والمدني عدة تعريفات، أرجحها ما كان مبنياً على الزمان، فيعتبر المكي: ما نزل قبل الهجرة، والمدني: ما نزل بعد الهجرة، سواء كان في المدينة أو مكة أو أي مكان آخر. البرهان للزركشي ١/ ١٨٧؛ والإتقان للسيوطي ١/ ٢٠؛ الزيادة والإحسان لابن عقيلة المكي ١/ ٢٠٤.

(٢) محمد بن خازم التميمي السعدي، أبو معاوية الضرير الكوفي مولى بني سعد بن زيد، يقال: عمي وهو ابن ثمان سنين، ثقة، تُوِّفِّي سنة (١٩٤هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٧٥.

(٣) هشام بن عروة بن الزبير بن العوام أبو المنذر، ثقة، تُوِّفِّي سنة (١٤٦هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٧٣.

(٤) عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد بن أسد القرشي، أبو عبد الله المدني، كان ثقة كثير الحديث فقيهاً، تُوِّفِّي سنة (١٩٢هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٨٩.

(٥) تختص السور المكية بقصر الآيات وتركيزها على موضوعات العقيدة والإيمان، فيما تختص السور المدنية ببيان تفاصيل الأحكام والشرائع. وهذا بوجه عام ولا يكفي للاستدلال به على المكي والمدني من السور، فقد يرد في السورة المكية الكلام على شيء من الفرائض، فقد شرعت الصلاة والزكاة بمكة. كما أن سورة البقرة فيها من قصص الأمم والقرون وهي مدنية. الزيادة والإحسان لابن عقيلة المكي ١/ ٢٢٢.

(٦) فضائل القرآن لأبي عبيد ص ٣٦٧.

قال: وحدثنا شريح، قال: حدثنا سفيان، عن معمر، عن قتادة قال: «السُّورُ المدنية^(١): البقرة، وآل عمران، والنساء، والمائدة، والأنفال، والتوبة، والرعد، والحجر، والنحل، والنور، والأحزاب، وسورة محمد ﷺ، والفتح، والحجرات، والحديد، والمجادلة، والمنتحنة، والصف، والجمعة، والمنافقون، والتغابن، والنساء القصرى^(٢)، وَبَيَّأْتُمَا آلِيَّيْ لِمَ نَحْرِمُ» [التحريم: ١]، وَ«لَمْ يَكُنْ» [البينة: ١]، وَ«إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ» [النصر: ١]، وَ«قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ» [الإخلاص: ١]، وهو يشك في «أَرْءَيْتَ»^(٣) [الماعون: ١].

حدثنا عبد الله بن بكر^(٤)، قال: حدثنا سعيد^(٥)، عن قتادة قال: «إن الذي أنزل بالمدينة: البقرة، وآل عمران، والنساء، والمائدة، وآية من الأعراف: «وَسَلَّمْتُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ» [الأعراف: ١٦٣]، والأنفال وبراءة، والرعد، غير آية منها مكية: «وَلَوْ

(١) مما اختلف فيه العلماء تعيين السور المكية والمدنية لاختلاف الروايات الواردة فيها ولدخول الاجتهاد فيها، ولما كان المكي والمدني إنما يعرف بنقل الصحابة رضوان الله عليهم لأنهم شاهدوا التنزيل وجب التوقف حيث وقفوا، وقد نقل السيوطي عن ابن الحصار قال: المدني باتفاق عشرون سورة، والمختلف فيه اثنتا عشرة سورة، وما عدا ذلك مكي باتفاق. اهـ. الإتقان للسيوطي ٢٠/١، وقواعد التفسير لخالد السبت ٧٧/١.

(٢) هي: سورة الطلاق، وسموها «الْقُصْرَى» تمييزاً لها عن الطولى لتسميتهن سورة النساء بالطولى، للفرق بينهما. وفي تسميتها ورد الحديث، الذي أخرجه البخاري وفيه قول ابن مسعود في المَثُوقَى عنها زوجها وهي حامل قال: «أَتَجْعَلُونَ عليها التغليب، ولا تجعلون لها الرخصة، لنزلت سورة النساء القصرى بعد الطولى» رواه البخاري في صحيحه، كتاب تفسير القرآن، باب «وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مِنكُمْ وَأَنذَرُوا أَنزَابًا يَرْجِعُونَ بِأَنفُسِهِمْ أَزْوَاجَهُمْ وَأَشْهَرُوا وَعَشَرًا فَإِذَا بَلَغَ أَجَلَئِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ بِالْمَعْرُوفِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ» [البقرة: ٢٣٤] ٣٠/٦ رقم الحديث ٤٥٣٢.

(٣) تفسير القرطبي ٦١/١؛ والدر المنثور للسيوطي ٣/٦.

(٤) عبد الله بن بكر بن حبيب، سبقت ترجمته.

(٥) ابن أبي عروبة، سبقت ترجمته.

أَنْ قُرْآنًا سُرِّتَ بِهِ الْجِبَالُ ﴿الرعد: ٣١﴾ إلى آخر الآية. ومن إبراهيم إلى قوله: ﴿أَلَمْ تَر إِلَى الَّذِينَ بَدَلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا﴾ [إبراهيم: ٢٨] إلى آخر الآية، والحج غير أربع آيات منها مكية أولهن: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَنَّى أَلْقَى الْقَيْطَانُ فِي أُذُنَيْهِ﴾ [الحج: ٥٢] إلى ﴿عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾ [الحج: ٥٥]، والنور، وعشر آيات من العنكبوت، والأحزاب، وسورة محمد ﷺ، والفتح، والحجرات، والرحمن، والمجادلة، والحشر، والممتحنة، والصف، والجمعة، والمنافقون، و﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ إِذَا طَلَقَهُرُ النِّسَاءَ﴾ [الطلاق: ١] و﴿يَتَأْتِيَ النَّبِيَّ لَمَّا تَحَرَّمَ﴾ [التحریم: ١] و﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ﴾ [البينة: ١] و﴿إِذَا زُلْزِلَتْ﴾ [الزلزلة: ١] و﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ﴾ [النصر: ١] وبقيّة السُّورِ مَكِّيَّةٌ^(١).

قال: وحدثنا عبد الله^(٢)، قال: حدثنا أبو أسامة^(٣)، عن الأعمش، عن المسيب^(٤)، عن علقمة قال: «ما كان في القرآن ﴿يَتَأْتِيَهَا النَّاسُ﴾ فهو مكّي، وما كان ﴿يَتَأْتِيَهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ فهو مدني»^(٥). قال: ذكره سفيان، عن الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة، بنحوه^(٦).

(١) تفسير القرطبي ١٢/٤١ والدر المنثور للسيوطي ٣/٦.

(٢) هو: عبد الله بن بكر بن حبيب، سبق ترجمته.

(٣) حماد بن أسامة بن زيد القرشي مولا هم، أبو أسامة الكوفي، إمام حافظ ثقة ثبت وربما دلس، مات سنة (٢٠١هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٧٧.

(٤) المسيب بن رافع الأسدي الكاهلي، أبو العلاء الكوفي، الأعمى، ثقة، توفي (١٠٥هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٣٦.

(٥) في المصنف: حدثنا وكيع، عن الأعمش، عن إبراهيم، قال: ... الحديث. مصنف ابن أبي شيبة، كتاب فضائل القرآن، ما نزل من القرآن بمكة والمدينة، ٦/١٤٠، رقم الحديث ٣٠١٤٣.

(٦) عند الحاكم في المستدرک من رواية الأعمش، عن إبراهيم، عن علقمة، عن =

قال: حدثنا شريح، قال: حدثنا مروان بن معاوية^(١)، عن سلمة بن نبيط^(٢)، عن الضحاك^(٣) قال: «كل آية أنزلت: ﴿يَأْتِيَهَا الذِّبْرُ﴾ مَمْنُوءًا بالمدينة، و﴿يَأْتِيَهَا النَّاسُ﴾ بمكة»^(٤).

فأما الناسخ والمنسوخ في الأحكام فهو على وجوه شتى؛ منها خصوص، ومنها عموم.

حدثنا سنيد، قال: حدثنا أبو سفيان^(٥)، عن معمر، عن قتادة في قوله ﷻ: ﴿وَأَن تَبْتَغِي مِنَهَا مِثْلَهَا﴾ [البقرة: ١٠٦] يقول: «فيها تخفيف، فيها رخصة، وفيها أمر، وفيها نهى»^(٦).

قال: وحدثنا حجاج^(٧)، عن ابن جريج^(٨)، عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿مَا نَسَخَ مِن آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا﴾ [البقرة: ١٠٦]: «ثَبَّتَ خَطَّهَا، وَبَدَّلَ حُكْمَهَا»^(٩).

= عبد الله ﷺ قال: «ما كان: ﴿يَأْتِيَهَا الذِّبْرُ﴾ مَمْنُوءًا أنزل بالمدينة، وما كان: ﴿يَأْتِيَهَا النَّاسُ﴾ بمكة». ٢٠/٣ رقم الحديث ٤٢٩٥.

(١) مروان بن معاوية بن الحارث الفزاري أبو عبد الله الكوفي سكن مكة ثم صار إلى دمشق فسكنها، ثقة، توفّي سنة (١٩٣هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٢٦.

(٢) في المخطوط: «بن شط»، وهو تصحيف في النقط وهو: سلمة بن نبيط بن شريط بن أنس الأشجعي أبو فراس الكوفي، ثقة، تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٤٨.

(٣) الضحاك بن مزاحم الهلالي أبو القاسم، ويقال: أبو محمد، ثقة توفّي سنة (١٠٦هـ) تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٨٠.

(٤) الدر المنثور للسيوطي ٨٤/١.

(٥) محمد بن حميد البشكري، سبقت ترجمته.

(٦) تفسير عبد الرزاق الصنعاني ٢٨٥/١؛ وتفسير الطبري ٤٨١/٢؛ والدر المنثور للسيوطي ٢٥٥/١.

(٧) حجاج بن محمد المصيصي، سبقت ترجمته.

(٨) عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج، سبقت ترجمته.

(٩) تفسير الطبري ٤٧٣/٢.



فَالْبَابُ الْأَوَّلُ

ما رفع رسمه من الكتاب، ولم يرفع حفظه من القلوب، فأثبت حكمه بسُنَّة نبيه ﷺ، من ذلك آية الرجم. قال عمر رضي الله عنه: «إنا كنا نقرأ: (السَّيْخُ وَالسَّيْحَةُ إِذَا زَنَيَا فَارْجُمُوهُمَا الْبَتَّةَ)»^(١).

قال: وحدثنا معاوية^(٢)، عن أبي إسحاق^(٣)، عن الأوزاعي^(٤)، عن إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة^(٥) قال: سمعت أنس بن مالك يقول: «كنا نقول فيما نسخ: (أَنْ بَلَّغُوا إِخْوَانَنَا أَنَّا قَدْ لَقِينَا رَبَّنَا فَرَضِيَ عَنَّا وَرَضِينَا عَنْهُ)»^(٦).

وقوله: (إِنَّا أَنْزَلْنَا هَذَا الْمَالَ لِقَامِ الصَّلَاةِ وَإِنَاءِ الزَّكَاةِ)^(٧).

(١) رواه ابن ماجه في سننه، كتاب الحدود، باب الرجم، ٨٥٣/٢، رقم الحديث ٢٥٥٣. وصححه الألباني في السلسلة الصحيحة، ٩٧٢/٦ رقم الحديث ٢٩١٣.

(٢) معاوية بن عمرو بن المهلب، سبقت ترجمته.

(٣) إبراهيم بن محمد الفزاري، سبقت ترجمته.

(٤) عبد الرحمن بن عمرو بن أبي عمرو، واسمه يحمى الشامى أبو عمرو الأوزاعي، الفقيه، تُوِّفِّي سنة (١٥٨هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٤٧.

(٥) إسحاق بن عبد الله بن أبي طلحة زيد بن سهل الأنصاري النجاري المدني، إمام ثقة، تُوِّفِّي سنة (١٣٢هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٠١.

(٦) رواه البخاري في صحيحه، كتاب الجهاد والسير، باب فضل قول الله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ [آل عمران: ١٦٩] ١٠٣٦/٣، رقم الحديث ٢٦٥٩؛ ومسلم في صحيحه، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب استحباب القنوت في جميع الصلاة إذا نزلت بالمسلمين نازلة ٤٦٨/١، رقم الحديث ٦٧٧.

(٧) رواه البيهقي في شعب الإيمان ٤٩٦/١٢ رقم الحديث ٩٧٩٦.

وفي مصحف عائشة قبل أن يغير عثمان رضي الله عنه بالمصحف، إلى مصحف واحد: (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتُهُ يُصَلُّونَ عَلَى الَّذِينَ يَصِلُونَ الصُّفُوفَ [١١٣] الْأُولَى^(١))، بعد قوله: ﴿وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ [الأحزاب: ٥٦].

وقال: كنا نقرا: (لَا تَرْغَبُوا عَنْ آبَائِكُمْ؛ فَإِنَّهُ كُفِّرَ بِكُمْ أَنْ تَرْغَبُوا عَنْ آبَائِكُمْ)^(٢).

ومن ذلك ما روي: (النَّبِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَهُوَ أَبَ لَهُمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ)^(٣)، وكانت فيما أسقط^(٤).

وفي حرف أبي: (وَهُوَ أَبَ لَهُمْ)، فليس ذلك في الرغبة، وإنما ذلك في الولاية، ولا يكون في الرغبة إلا ما كان من صلب الرجل.

وقال النبي ﷺ: (مَنْ تَرَكَ مَالًا فَلِوَرَثَتِهِ، وَمَنْ تَرَكَ كَلًّا فَعَلَيْ)^(٥).

وقوله: (اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَعِينُكَ، وَنَسْتَهْدِيكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ) إلى قوله: (الْجَدُّ)^(٦).

(١) الإتقان للسيوطي ٥٣/٢.

(٢) رواه البخاري في صحيحه، كتاب المحاربين من أهل الكفر والردة، باب رجم الحبلى في الزنى إذا أحصنت، ٢٥٠٣/٦، رقم الحديث ٦٤٤٢.

(٣) رواه الحاكم في مستدركه، كتاب التفسير، تفسير سورة الأحزاب ٤٥٠/٢، رقم الحديث ٣٥٥٦؛ والبيهقي في سننه، كتاب النكاح، باب ما خص به من أن أزواجه أمهات المؤمنين، ٦٩/٧، رقم الحديث ١٣٤١٩.

(٤) يعني: أسقط من التلاوة ونسخ لفظه وهو قوله: «وهو أب لهم».

(٥) رواه البخاري في صحيحه، كتاب الاستقراض وأداء الديون، باب الصلاة على من ترك دينًا، ٨٤٥/٢، رقم الحديث ٢٢٦٨.

(٦) وقد كان في قراءة أبي بن كعب رضي الله عنه: (اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَعِينُكَ، وَنَسْتَغْفِرُكَ، وَنُنْثِي عَلَيْكَ الْخَيْرَ، وَلَا نَكْفُرُكَ، وَنَخْلَعُ، وَنَتْرُكُ مَنْ يَفْجُرُكَ، اللَّهُمَّ إِنَّاكَ نَعْبُدُ، وَلَكَ نُصَلِّي وَنَسْجُدُ، وَإِلَيْكَ نَسْعَى وَنَحْفِذُ، نَرْجُو رَحْمَتَكَ، وَنَخْشَى عَذَابَكَ، إِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَافِرِينَ مُلْحِقٌ). مصنف ابن أبي شيبة، كتاب الدعاء، باب ما يدعو به في قنوت الفجر، ٩٠/٦، رقم الحديث ٢٩٧١٨، وعن عبد الرحمن بن الأسود، أن عليًا كان يقرأ بهاتين السورتين في الفجر، غير أنه يقدم الأخيرة ويقول: (اللَّهُمَّ =

(وَلَوْ أَنَّ لِابْنِ آدَمَ وَادِيَيْنِ مِنْ مَالٍ لَابْتَغَى^(١) إِلَيْنِهِمَا ثَالِثًا)^(٢).
وكان بعد ذلك هذا الكلام مثبتاً في مصحف أبي.

وقوله: (حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى صَلَاةَ الْعَصْرِ)^(٣).

وفي مصحف عائشة رضي الله عنها: (وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ كَمَا جَاهَدْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ)^(٤).

فنسخ ذلك كله وأبدل أحكامه بالسنة.

ثبت الرجم بالسنة^(٥).

= إِيَّاكَ نَعْبُدُ، وَلَكَ نُصَلِّي وَنُسْجُدُ، وَإِلَيْكَ نَسْعَى وَنَحْفَدُ، نَرْجُو رَحْمَتَكَ، وَنَخَافُ عَذَابَكَ، إِنَّ عَذَابَكَ بِالْكَافِرِينَ مُلْحِقٌ، اللَّهُمَّ إِنَّا نَسْتَعِينُكَ، وَنَسْتَهِدُكَ، وَنُثْنِي عَلَيْكَ الْحَمْدَ كُلَّهُ، وَنُشْكِرُكَ وَلَا نَكْفُرُكَ وَنُؤْمِنُ بِكَ، وَنُخْلَعُ وَنَتْرُكُ مَنْ يَفْجُرُكَ) رواه عبد الرزاق في مصنفه، كتاب الصلاة، باب القنوت، ١١٤/٣، رقم الحديث ٤٩٧٨.

(١) في المخطوط: «لابتغا».

(٢) رواه أحمد في مسند المكثرين من الصحابة، مسند أنس بن مالك رضي الله عنه ١٧٩/٢١ رقم الحديث ١٣٥٥٢. قال محقق المسند: إسناده صحيح على شرط البخاري.

(٣) رواه مسلم في صحيحه، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب الدليل لمن قال الصلاة الوسطى هي صلاة العصر ٤٣٧/١، رقم الحديث ٦٢٩، وأبو داود في مسنده، كتاب الصلاة، باب في وقت صلاة العصر ١٦٥/١، رقم الحديث ٤١٠.

(٤) عن ابن أبي مليكة عن المسور بن مخرمة قال: قال: عمر بن الخطاب رضي الله عنه لعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنه: «ألم نجد فيما أنزل الله علينا: (جَاهِدُوا كَمَا جَاهَدْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ)؟ قال: بلى، قال: فإننا لا نجدها، قال: أسقطت فيما أسقط من القرآن». فضائل القرآن لأبي عبيد، باب ما رفع من القرآن بعد نزوله ولم يثبت في المصاحف ص ٣٢٥، شرح مشكل الآثار للطحاوي ٢٧٣/٥، رقم الحديث ٢٠٣٥، قال محققه: يوسف بن يزيد - أحد رواته - لا بأس به، وباقي رجاله ثقات رجال الشيخين.

(٥) في الصحيحين عن أبي هريرة وزيد بن خالد الجهني رضي الله عنهما قالوا: «جاء أعرابي، فقال: يا رسول الله صلى الله عليه وسلم، اقض بيننا بكتاب الله، فقام خصمه فقال: صدق، اقض =

وأوجب النبي ﷺ على أمته ألا ينتفي أحد من والده، فقال: (مَنْ انْتَفَى مِنْ أَبِيهِ أَوْ ادَّعَى إِلَى غَيْرِ مَوَالِيهِ فَعَلَيْهِ لَعْنَةُ اللَّهِ) ^(١).

ونهى ﷺ عن الحرص الذي يخرج إلى طلب ما لا يحل ^(٢).

وقوله: (إِنَّا نَسْتَعِينُكَ وَنَسْتَغْفِرُكَ) يقنت بها المسلمون في صلاتهم ^(٣).

وكذلك ﴿رَجَعِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جَهَادِهِ﴾ [الحج: ٧٨]، وأوجب على العباد أن يفعلوه، وأن يقوموا بذلك لله جل ذكره، وقد جاءت بذلك أحاديث عن رسول الله ﷺ أنهم شهدوا أن هذه الآيات كانت مما أنزلها الله ﷻ.

قال: وحدثنا شريح، قال: حدثنا يحيى بن أبي بكير، عن فضيل بن مرزوق ^(٤)، عن شقيق بن عقبة ^(٥)، عن البراء بن عازب قال:

= بيننا بكتاب الله، فقال الأعرابي: إن ابني كان عسيفاً على هذا، فزنى بامرأته، فقالوا لي: على ابنك الرجم، ففديت ابني منه بمئة من الغنم ووليدة، ثم سألت أهل العلم، فقالوا: إنما على ابنك جلد مئة، وتغريب عام، فقال النبي ﷺ: (لَأَقْضِيَنَّ بَيْنَكُمَا بِكِتَابِ اللَّهِ، أَمَّا الْوَلِيدَةُ وَالْغَنَمُ فَرَدُّ عَلَيْكَ، وَعَلَى ابْنِكَ جُلْدٌ مِئَةٌ، وَتَغْرِيبٌ عَامٌ، وَأَمَّا أَنْتَ يَا أَنْيْسُ - لِرَجُلٍ - فَأَعِذْ عَلَى امْرَأَتِ هَذَا، فَأَرْجُمَهَا،) فغدا عليها أنيس فرجمها. رواه البخاري في صحيحه، كتاب الصلح، باب إذا اصطلمحو على صلح جور فالصلح مردود، ٩٥٩/٢، رقم الحديث ٢٥٤٩.

(١) رواه مسلم في صحيحه، كتاب العتق، باب تحريم تولي العتق غير مواليه، ١١٤٦/٢، رقم الحديث ١٣٧٠.

(٢) عن ابن كعب بن مالك الأنصاري، عن أبيه، قال: قال رسول الله ﷺ: (مَا ذَنْبَانِ جَائِعَانِ أَزْسِلَا فِي غَنَمٍ بِأَفْسَدَ لَهَا مِنْ جُرْصِ الْمَرْءِ عَلَى الْمَالِ وَالشَّرَفِ لِذِيهِ) رواه الترمذي في سننه، أبواب الزهد، باب، ٥٨٨/٤، رقم الحديث ٢٣٧٦، وصححه الألباني في صحيح الجامع ٩٨٣/٢، رقم الحديث ٥٦٢٠.

(٣) سبق تخريجه في ص ١٦٦.

(٤) فضيل بن مرزوق الأغر الرقاشي الكوفي، أبو عبد الرحمن مولى بني عنزة، صدوق، تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٤٨.

(٥) شقيق بن عقبة العبدي الكوفي، ثقة، تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٦٨.

«أنزلت هذه الآية: (حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَصَلَاةِ الْعَصْرِ) وقرأناها على عهد رسول الله ﷺ ما شاء الله أن نقرأ، ثم نسخها فأنزل الله: ﴿حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى﴾ [البقرة: ٢٣٨]، فحفظتها الأمة^(١)، فمنهم من قال: نزلت، ثم رفعت - وهي ثابتة في السنة أنها صلاة العصر - ومنهم من يقول: بل رفعت، وصلاة الوسطى غيرها^(٢)، ثم اختلفوا أي صلاة هي: إلا أنه قد روي عن علي^(٣)، وعبد الله^(٤)، عن النبي ﷺ أنها صلاة العصر^(٥).

- (١) رواه مسلم في صحيحه، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب الدليل لمن قال الصلاة الوسطى هي صلاة العصر. ٤٣٨/١، رقم الحديث ٦٣٠.
- (٢) مما يستدل به على ذلك ما رواه نافع أن حفصة رضي الله عنها أمرت مولى لها أن يكتب لها مصحفاً، فقالت: «إذا بلغت هذه الآية: (حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى)، فلا تكتبها حتى أمليها عليك كما سمعت رسول الله ﷺ يقرؤها، فلما بلغها أمرته فكتبتها: (حَافِظُوا عَلَى الصَّلَوَاتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَصَلَاةِ الْعَصْرِ وَتُؤْمَرُوا لَهَا قَائِمِينَ) قال نافع: فقرأت ذلك المصحف فوجدت فيه «الواو». تفسير الطبري ٢٠٩/٥.
- (٣) رواه البخاري في صحيحه، كتاب الجهاد والسير، باب الدعاء على المشركين، ٤٣/٤ رقم الحديث ٢٩٣١؛ ورواه مسلم في صحيحه، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب الدليل لمن قال: الصلاة الوسطى هي صلاة العصر ٤٣٦/١، رقم الحديث ٦٢٧.
- (٤) رواه مسلم في صحيحه، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب الدليل لمن قال: الصلاة الوسطى هي صلاة العصر ٤٣٧/١، رقم الحديث ٦٢٨.
- (٥) اختلف أهل التفسير في تعيين الصلاة الوسطى، فمنهم من لم يعينها وقال: المراد بالوسطى: الفضلى؛ لأن وسط الشيء أفضله، ومنهم من عين، واختلفوا على أقوال: **أحدها**: أنها صلاة العصر، وهو قول الجمهور من أهل التفسير، وتسانده الروايات الصحيحة عن النبي ﷺ. **ثانيها**: أنها صلاة الظهر، وهو مروي عن ابن عمر وزيد بن ثابت وأبي سعيد الخدري رضي الله عنهم، **ثالثها**: أنها صلاة المغرب، وهو من رواية قبيصة بن ذؤيب رضي الله عنه. **الرابع**: أنها صلاة الفجر وهو مروي عن ابن عباس رضي الله عنهما.
- قال الطبري بعد أن ذكر الخلاف في تعيين صلاة العصر: والصواب من القول في ذلك ما تظاهرت به الأخبار عن رسول الله ﷺ التي ذكرناها قبل في تأويله: وهو أنها العصر. تفسير الطبري ١٦٧/٥.

وقال: (وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ كَمَا جَاهَدْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ)، فالجهاد ثابت آخرًا كأول، فالجهاد ثابت، والحكم به ثابت، والرسم من الكتاب مرفوع.

قال: وحدثنا ابن أبي مريم^(١)، عن نافع بن عمر^(٢)، عن ابن أبي مليكة^(٣)، عن المسور بن مخرمة، أن عمر قال لعبد الرحمن بن عوف: «ألم تجد فيما أنزل الله: (أَنْ جَاهِدُوا كَمَا جَاهَدْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ)؟ قال: بلى، ولكن أسقط من القرآن»^(٤).



(١) سعيد بن الحكم، سبقت ترجمته في ص ٢٣.

(٢) نافع بن عمر بن عبد الله بن جميل بن عامر بن حذيم بن سلامان بن ربيعة بن سعد بن جمح الجهمي الحافظ المكي، ثقة، توفى سنة (١٦٩هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٥٨.

(٣) عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة زهير بن عبد الله بن جدعان بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة أبو بكر، ويقال: أبو محمد التيمي المكي، كان قاضياً لابن الزبير ومؤثراً له. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣١٢.

(٤) شرح مشكل الآثار للطحاوي ٢٧٣/٥.



وَالْبَابُ الثَّانِي

أن يرفع حكمه من الآية بآية أخرى، ويبقى رسمه فيما أسقط ثابتاً في كتاب الله ﷻ.

من ذلك قوله ﷻ: ﴿وَصِيَّةٌ لِّأَزْوَاجِهِمْ مَّتَّعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ ^(١) [البقرة: ٢٤٠].

ومنه: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبِيرًا﴾ ^(٢) [الأنفال: ٦٥] الآية.
وقوله: ﴿فَأَمْسِكُوهُمْ فِي الْبُيُوتِ﴾ ^(٣) [النساء: ١٥].

(١) هذا مثال ضربه المؤلف لما نسخ حكمه وبقيت تلاوته، فعن ابن عباس ﷻ: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةٌ لِّأَزْوَاجِهِمْ مَّتَّعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ﴾ [البقرة: ٢٤٠]، «فنسخ ذلك بآية الميراث بما فرض لهن من الربع والثلث، ونسخ أجل الحول بأن جعل أجلها أربعة أشهر وعشراً» رواه أبو داود في سننه، كتاب الطلاق، باب نسخ متاع المتوفى عنها زوجها، ٢٨٩/٢ رقم الحديث ٢٢٩٨.

(٢) وهذه الآية نسخت بقوله تعالى: ﴿الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّكُمْ فِيكُمْ صَعْقًا إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ ثَلَاثُ صَابِرَاتٍ يَتْلُوْنَ مَا تَتْلُوْنَ وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَتْلُوْنَ الْقُرْآنَ يَلْزَمُونَ اللَّهَ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ [الأنفال: ٦٦] كما روي ذلك عن ابن عباس ﷻ، قال: «لما نزلت: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَبِيرًا يَتْلُوْنَ مَا تَتْلُوْنَ﴾ [الأنفال: ٦٥] شق ذلك على المسلمين، حين فرض عليهم ألا يفر واحد من عشرة، فجاء التخفيف»، فقال: ﴿الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّكُمْ فِيكُمْ صَعْقًا إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ ثَلَاثُ صَابِرَاتٍ يَتْلُوْنَ مَا تَتْلُوْنَ﴾ قال: «فلما خفف الله عنهم من العدة نقص من الصبر بقدر ما خفف عنهم» رواه البخاري في صحيحه، كتاب تفسير القرآن، باب ﴿الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّكُمْ فِيكُمْ صَعْقًا﴾ ٦٣/٦ رقم الحديث ٤٦٥٣.

(٣) وهذه الآية فيها الأمر بحبس الزانية في البيت فلا تخرج منه، ثم نسخ هذا الحكم ما رواه مسلم عن عبادة بن الصامت ﷻ، قال: قال رسول الله ﷺ: =

وقوله: ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨]، ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ ^(١) [الطلاق: ٤].

وقوله: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْوَلَدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ ^(٢) [البقرة: ١٨٠].

= (خُلُوا عَنِّي، خُلُوا عَنِّي، قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهَنَّ سَبِيلًا، الْبُكَرُ بِالْبُكَرِ جَلْدٌ مِثْقَالُ مِثْقَالِ مِثْقَالٍ، وَالنَّيْبُ بِالْقَيْبِ جَلْدٌ مِثْقَالُ مِثْقَالٍ، وَالزُّجْمُ)، وعند أبي داود عن ابن عباس رضي الله عنه، قال: ﴿وَأَلْفِي يَأْتِيكَ الْفَجْجَةُ مِنْ يَسَائِلِكُمْ فَاسْتَشْهِدُوا عَلَيْكَ أَرْبَعَةً مِنْكُمْ فَإِنْ شَهِدُوا فَأَمْسِكْهُمْ فِي الْبُيُوتِ حَتَّى يَتَوَقَّعَ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ [النساء: ١٥] وذكر الرجل بعد المرأة ثم جميعهما، فقال: ﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَانِيَا مِنْكُمْ فَأُدْهِمَا فَاتِئِمَّا قُلْتَ نَأْكَا وَأَسْلَمَا فَافْرِضُوا عَنْهُمَا﴾ [النساء: ١٦]، فسح ذلك بآية الجلد، فقال: ﴿الرَّأْيَةُ وَالرَّائِي فَلْيُجْلِدَا كُلَّ جِلْدٍ مِنْهَا مِائَةً جَلْدًا﴾ [النور: ٢]. رواه مسلم في صحيحه، كتاب الحدود، باب حد الزنى، ١٣١٦/٣ رقم الحديث ١٦٩٠؛ وأبو داود في سننه، كتاب الحدود، باب في الرجم ٥٤٨/٢، رقم الحديث ٤٤١٣.

(١) أشار المحاسبي رحمته الله إلى ما بين الآيتين الكريمتين من ارتباط في موضوع النسخ، فقد قال قتادة في قوله ﷺ: ﴿وَالطَّلُقُ ثَلَاثَةٌ يَرْصَدُ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨]: فجعل عدة المطلقة ثلاث حيض، ثم إنه نسخ منها عدة المطلقة التي طلقت ولم يدخل بها زوجها، قال الله ﷻ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعُدُّنَهَا فَتَعْبَهُنَّ لِمَسُوهُنَّ سِرًّا بَعِيًّا﴾ [الأحزاب: ٤٩]، فهذه ليس عليها عدة؛ إن شاءت تزوجت من يومها. وقد نسخ من الثلاثة قروء اثنان: ﴿وَأَلْفِي يَأْتِيَا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعُدُّنَهَا فَتَعْبَهُنَّ لِمَسُوهُنَّ سِرًّا بَعِيًّا﴾ [الطلاق: ٤] فهذه العجوز قد قعدت من الحيض ﴿وَأَلْفِي لَرَّ يَحْضُنَّ﴾ [الطلاق: ٤] فهذه البكر التي لم تبلغ الحيض فعدتها ثلاثة أشهر، وليس الحيض من أمرهما في شيء، ثم نسخ من الثلاثة قروء الحامل: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ٤] فهذه أيضا ليست من القروء في شيء إنما أجلها أن تضع حملها. قال ابن الجوزي: قوله: ﴿وَالطَّلُقُ ثَلَاثَةٌ يَرْصَدُ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ عام خص منه الحامل والأيس والصغيرة لا على وجه النسخ. الناسخ والمنسوخ لقتادة السدوسي ص ٣٤؛ والمصنف لابن الجوزي ص ٢٠.

(٢) عن ابن عباس رضي الله عنه، قال: «كان المال للولد، وكانت الوصية للوالدين، فنسخ الله من ذلك ما أحب، فجعل للذكر مثل حظ الأنثيين، وجعل للأبوين لكل واحد منهما السدس، وجعل للمرأة الثمن والربع، وللزوج الشطر والربع» رواه البخاري في صحيحه، كتاب الوصايا، باب لا وصية لوارث، ٤/٤ رقم الحديث ٢٧٤٧.

وكذلك قوله: ﴿فَذَرْنَهُمْ﴾^(١) [الأنعام: ١١٢]، و﴿فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ﴾^(٢) [الزخرف: ٨٩]، و﴿أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾^(٣) [المائدة: ٤٢]، و﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾^(٤) [الإسراء: ٥٤]، و﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيفًا﴾^(٥) [النساء: ٨٠] الشورى: ٤٨].

و﴿كُنْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ﴾^(٦) [الغاشية: ٢٢]، وقوله ﷻ: ﴿إِن

(١) ورد قوله تعالى: ﴿فَذَرْنَهُمْ﴾ في ستة مواضع: أولها في سورة الأنعام، الآية ١١٢. قيل: في قوله: ﴿فَذَرْنَهُمْ وَمَا يَفْقَرُونَ﴾ [الأنعام: ١١٢] نسخ ذلك بآية السيف، قال ابن الجوزي: «إن قلنا: هذا تهديد فهو محكم، وإن قلنا: أمر بترك قتالهم فمنسوخ بآية السيف». الناسخ والمنسوخ لهبة الله البغدادي ص ٨٨؛ والمصنف لابن الجوزي ص ٣٣. في المخطوط: «اصفح عنهم».

(٢) قال النحاس في قوله تعالى: ﴿فَأَصْفَحْ الْكَفَّيْنِ﴾ [الحجر: ٨٥]: «عن قتادة قال: نسخه: ﴿وَأَقْلَبْتُمْ حَيْثُ يُفْتَنُونَ﴾ [البقرة: ١٩١]». الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٥٣٩؛ والمصنف لابن الجوزي ص ٤١.

(٣) روى القاسم بن سلام بسنده عن ابن عباس ﷺ في قوله: ﴿فَأَعْمِكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ [المائدة: ٤٢] قال: «نسخها قوله ﷻ: ﴿وَأَن أَعْمِكُمْ بَيْنَهُمْ يَأْتِ أَرْكَلُ اللَّهِ﴾ [المائدة: ٤٩]». الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ١/١٣٤؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٣٩٧.

(٤) في المخطوط: «ما أرسلناك». قيل: نسخت بآية السيف. ورده ابن الجوزي فقال: «للمفسرين في معنى الوكيل ثلاثة أقوال: **أحدها**: كفيلاً تؤخذ بهم، **والثاني**: حافلاً ورباً، **والثالث**: كفيلاً بهدايتهم وقادراً على إصلاح قلوبهم، وعلى هذا الآية محكمة. وقد زعم بعضهم: أنها منسوخة بآية السيف، وليس بصحيح». الناسخ والمنسوخ لهبة الله البغدادي ص ١١٦؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ٥٠١/٢.

(٥) في المخطوط: «ما أرسلناك».

قال ابن الجوزي: «زعم قوم أنها نسخت بآية السيف؛ وليس بصحيح؛ لأن ابن عباس قال في تفسيرها: ما أرسلناك عليهم رقيباً تؤخذ بهم، فعلى هذا لا نسخ». الناسخ والمنسوخ لهبة الله البغدادي ص ٧٦؛ والمصنف لابن الجوزي ص ٢٥.

(٦) في المخطوط: «ما أنت عليهم بمسيطر». روى القاسم بن سلام بسنده عن ابن عباس في قوله: ﴿كُنْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ﴾ [الغاشية: ٢٢] وقوله ﷻ: =

اعَزَّلُوهُمْ فَلَمْ يَغَيِّرُوا وَلَاقُوا بَلَاءَهُمْ فَلَمَّا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا^(١) [النساء: ٩٠]، فنسخ ذلك قوله تبارك وتعالى: ﴿وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾^(٢) [النساء: ٨٩]، و﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ
الْآخِرِ﴾ [التوبة: ٢٩]، ﴿إِذْ لِلَّذِينَ يُنْتَزِلُونَ مِنْهُمْ ظُلُمًا﴾^(٣) [الحج: ٣٩].



= ﴿وَمَا أَنتَ عَلَيْهِمْ بِبَارِئٍ﴾ [ق: ٤٥]، وقوله ﷻ: ﴿فَأَعْقَبْتَهُمْ﴾ [آل عمران: ١٥٩]، وقوله ﷻ: ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ [الجاثية: ١٤]، قال: «نسخ هذا كله قوله: ﴿وَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [التوبة: ٥]، وقوله ﷻ: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ إلى قوله: ﴿وَمِمَّنْ صَبَرُوا﴾ [التوبة: ٢٩]». الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ١٩٠؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٧٧٠؛ والناسخ والمنسوخ لابن حزم ص ٦٥.

(١) قال النحاس: «أهل التأويل على أن هذه الآية منسوخة بالأمر بالقتال». الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٣٤٠.
(٢) في المخطوط: «فاقتلوهم».

(٣) ساق المحاسبي كَلَفَةً آيات كمثل لما نسخ حكمه وبقيت تلاوته مما قيل: إنها نسخت بأية السيف؛ وقد أجاب عنها الزركشي كَلَفَةً فقال: «ما أمر به لسبب ثم يزول السبب؛ كالأمر حين الضعف والقلّة بالصبر وبالمغفرة للذين يرجون لقاء الله ونحوه؛ من عدم إيجاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والجهاد ونحوها، ثم نسخه إيجاب لذلك، وهذا ليس بنسخ في الحقيقة وإنما هو نَسْءٌ؛ كما قال تعالى: ﴿أَوْ ثُنْيَاهَا﴾ [البقرة: ١٠٦]، فالمنسأ هو: الأمر بالقتال إلى أن يقوى المسلمون، وفي حال الضعف يكون الحكم وجوب الصبر على الأدنى، وبهذا التحقيق تبين ضعف ما لهج به كثير من المفسرين في الآيات الأمرة بالتخفيف؛ أنها منسوخة بأية السيف، وليست كذلك، بل هي من المنسأ، بمعنى: أن كل أمر ورد يجب امتثاله في وقت ما لعله توجب ذلك الحكم ثم ينتقل بانتقال تلك العلة إلى حكم آخر، وليس بنسخ إنما النسخ الإزالة حتى لا يجوز امتثاله أبداً». البرهان للزركشي ٤٢/٢.



وَالْبَابُ الثَّالِثُ

أن يرفع رسمه من الكتاب، ويرفع حفظه من القلوب وحُكمه. فمن ذلك ما حدَّثنا سليمان بن داود الهاشمي^(١)، قال: حدَّثنا إسماعيل بن جعفر^(٢)، عن المبارك^(٣)، عن عاصم^(٤)، عن زر^(٥)، عن أبي قال: قال لي أبي: «يا زرُّ، إن كانت سورة الأحزاب لتعدل سورة البقرة»^(٦).

قال: وحدَّثنا حجاج^(٧)، عن حماد بن سلمة، عن علي بن زيد^(٨)،

- (١) سبقت ترجمته في ص ٢٢.
- (٢) إسماعيل بن جعفر بن أبي كثير الأنصاري الزرقي مولاهم، أبو إسحاق المدني القارئ، ثقة، تُوِّفِّي سنة (١٨٠هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٠٦.
- (٣) مبارك بن فضالة بن أبي أمية القرشي العدوي أبو فضالة البصري، مولى زيد بن الخطاب.. وقال ابن سعد: مولى عمر بن الخطاب، تُوِّفِّي سنة (١٦٤هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥١٩.
- (٤) عاصم بن بهدلة القارئ، سبق ترجمته.
- (٥) في المخطوط: «بن زر» وهو خطأ وهو: زر بن حبيش، سبق ترجمته.
- (٦) رواه أحمد في مسند الأنصار، حديث زر بن حبيش، ١٣٤/٣٥، رقم الحديث ٢١٢٠٧، قال محققه: إسناده ضعيف.
- (٧) حجاج بن منهال الأنماطي البصري، أبو محمد، ثقة، تُوِّفِّي سنة (٢١٧هـ): تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٥٣.
- (٨) في المخطوط: «بن» وهو خطأ.
- (٩) علي بن زيد بن عبد الله بن أبي مليكة زهير بن عبد الله بن جدعان التيمي أبو الحسن البصري أصله من مكة، ضعيف، تُوِّفِّي سنة (١٢٩هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٠١.

عن أبي حرب^(١)، عن أبي الأسود^(٢)، عن أبي موسى الأشعري قال: «نزلت سورة نحو براءة، ثم رفعت، وحفظ منها: إن الله سيؤيد هذا الدين بقوم لا خلاق لهم»^(٣).

حدثنا القاسم بن سلام، قال: حدثنا عبد الله بن صالح، [١١٤] عن ليث^(٤)، عن عقيل^(٥)، عن ابن شهاب^(٦)، عن أبي أمامة^(٧)، أن رجلاً كانت معه سورة فقام يقرأ من الليل فلم يقدر عليها، وقام آخر يقرأها فلم يقدر عليها، وقام آخر فلم يقدر عليها، فقال النبي ﷺ: (إِنَّهَا تُسَيِّئُ الْبَارِحَةَ)^(٨).

وحدثنا سريح^(٩)، قال: حدثنا بكار بن عبد الله الربذي^(١٠)،

(١) أبو حرب بن أبي الأسود الدؤلي البصري، ثقة، تُوفي سنة (١٠٩هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٦٣٢.

(٢) أبو الأسود الدؤلي ويقال الدؤلي البصري القاضي واسمه ظالم بن عمرو بن سفيان بن جندل، ثقة، مات سنة (٦٩هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٦١٩.

(٣) رواه أحمد في المسند عن أبي بكرة، عن النبي ﷺ أنه قال: (إِنَّ اللَّهَ سَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِأَقْوَامٍ لَا خَلَاقَ لَهُمْ) قال الأرنؤوط: صحيح لغيره، وهذا إسناد رجاله ثقات غير علي بن زيد - وهو: ابن جدهان - فهو ضعيف، لكن متابعه الثقة حميد الطويل وهو من رجال الشيخين. وينحوه من رواية ابن حبان عن أنس. مسند البصريين، حديث أبي بكرة نفع بن الحارث بن كلدة، ١٠٥/٣٤، رقم الحديث ٢٠٤٥٤؛ الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان لابن بلبان ٣٧٦/١٠.

(٤) الليث بن سعد بن عبد الرحمن الفهمي أبو الحارث الإمام المصري، ثقة ثبت تُوفي سنة (١٧٥هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٦٤.

(٥) عقيل بن خالد مولى عثمان بن عفان القرشي الأموي الأيلي، ثقة ثبت، تُوفي سنة (١٤١هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٩٦.

(٦) محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب القرشي الزهري الفقيه أبو بكر الحافظ المدني، أحد الأئمة الثقات الأعلام، تُوفي سنة (١٢٤هـ)، وقيل قبل ذلك. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٠٦.

(٧) هو: أبو أمامة الباهلي ؓ. (٨) مسند الشاميين للطبراني ١٦١/٤.

(٩) هو: شريح بن يونس يقال له سريح وشريح والأشهر سريح، سبقت ترجمته.

(١٠) في المخطوط: «الزبيدي» وصوابه الربذي، وهو: بكار بن عبد الله بن عبيدة =

عن موسى بن عبيدة^(١)، قال: «سمعت محمد بن كعب^(٢) يقول في هذه الآية: ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ [الرعد: ٣٩]، قال: ما أنسي النبي ﷺ والمسلمون بعد ما قرؤوه»^(٣).



-
- = الربذي. روى عن عمه موسى بن عبيدة، روى عنه ابن نفيل ومحمد بن مهران وحفص بن عمر الجدي وأبو حصين الرازي. ذكره ابن عدي في الضعفاء. الجرح والتعديل لابن أبي حاتم ٤٠٩/٢؛ ولسان الميزان لابن حجر ٤٣/٢؛ والكمال في ضعفاء الرجال لابن عدي ٢٢٠/٢.
- (١) موسى بن عبيدة بن نشيط بن عمرو بن الحارث الربذي أبو عبد العزيز المدني، ضعيف، تُوفي سنة (١٥٣هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٥٢.
- (٢) محمد بن كعب بن سليم بن أسد القرظي أبو حمزة، كان أبوه من سبي قريظة سكن الكوفة ثم المدينة، تُوفي سنة (١١٨هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٠٤.
- (٣) لم أقف عليه.



وَالْبَابُ الرَّابِعُ

أن يُرفع رسمه من الكتاب، ويبقى حفظه في القلوب، ويرفع حكمه.

من ذلك ما روت عائشة أنه كان فيما أنزل الله: «ألا يحرم إلا عشر رضعات»^(١)، والأئمة مُجمِعَةٌ أن حكم العشر رضعات غير لازم في الكتاب، ولا في السُّنَّة، وإنما اختلف العلماء في رضعة أو خمس رضعات، ولم يقل أحد ما فوق الخمسة^(٢).

قال: وحدثننا عبد الغفار بن داود، عن ابن لهيعة^(٣)، عن

(١) رواه مسلم في صحيحه، كتاب الرضاع، باب التحريم بخمس رضعات، ١٠٧٥/٢، رقم الحديث ١٤٥٢.

(٢) اختلف العلماء في اعتبار العدد من عدمه في التحريم بالرضاع على قولين:
القول الأول: لا يعتبر العدد في تحريم الرضاع بل القليل والكثير سواء، وهو مذهب الحنفية والمالكية ورواية عن أحمد، مستدلين بعموم قوله تعالى: ﴿وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ﴾ [النساء: ٢٣]، وقول النبي ﷺ: (يَحْرُمُ مِنَ الرُّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ).

القول الثاني: يشترط في الرضاع العدد، وهو قول الشافعي وأحمد، وهو أن يكون خمس رضعات، وهو الراجح؛ لما روت عائشة رضي الله عنها أنها قالت: «كان فيما أنزل من القرآن: عشر رضعات معلومات يحرمن، ثم نسخ بخمس معلومات، فتوفي رسول الله ﷺ، وهن فيما يقرأ من القرآن» رواه مسلم في صحيحه، كتاب الرضاع، باب الرضاع بخمس رضعات، ١٠٧٥/٢، رقم الحديث ١٤٥٢، والمغني لابن قدامة ١٧١/٨، والمجموع شرح المذهب للنووي ٨٨/٢٠.

(٣) عبد الله بن لهيعة بن عقبة الحضرمي الأعدولي، ويقال: الغافقي أبو عبد الرحمن المصري، الفقيه القاضي، صدوق، توفي سنة (١٧٤هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣١٩.

عمرو بن دينار^(١)، عن بجالة^(٢): (النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَهُوَ أَبُّ لَهُمْ)، ثم قال: وكانت فيما أسقط^(٣).

قال: وحدثنا سنيد، قال: حدثنا أبو سفيان^(٤)، عن معمر^(٥)، عن الزهري^(٦): قوله تعالى: ﴿النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ﴾ [الأحزاب: ٦]، قال: كان النبي ﷺ يقول: (أَنَا أَوْلَىٰ بِكُلِّ مُؤْمِنٍ مِنْ نَفْسِهِ، فَأَيُّمَا رَجُلٍ مَاتَ وَتَرَكَ دِينًا فَلِيَ).^(٧)

وقال: في حرف أبي: (النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَهُوَ أَبُّ لَهُمْ وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ).

قال: وحدثنا حجاج^(٧)، عن ابن جريج^(٨)، عن مجاهد: (النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم)^(٩). فالأمة اليوم مجمعة أن النبي ﷺ ليس بأب للمؤمنين، وقد قال الله ﷻ: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ﴾ [الأحزاب: ٤٠] الآية.



(١) عمرو بن دينار المكي، أبو محمد الأثرم الجمحي مولا هم، ثقة، توفى سنة (١٢٦هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٢١.

(٢) بجالة بن عبدة التميمي ثم العنبري البصري، تابعي ثقة، تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٢٠.

(٣) تفسير عبد الرزاق الصنعاني ١١٢/٣.

(٤) محمد بن حميد البشكري، سبقت ترجمته.

(٥) هو: معمر بن راشد، سبقت ترجمته.

(٦) محمد بن شهاب الزهري، سبقت ترجمته.

(٧) حجاج بن محمد المصيصي، سبقت ترجمته.

(٨) عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج، سبقت ترجمته.

(٩) تفسير الطبري ٢٠/٢٠٩.



وَالْبَابُ الْخَامِسُ

أن يرفع الرسم، ويرفع الحكم، إذا كان الحكم لعله، فانقضت تلك العلة.

وذلك كقوله ﷺ: ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ مَيْمٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعاقِبْتُمْ﴾ [المتحنة: ١١] الآية، فكان إذا جاءت امرأة من الكفار إلى المؤمنين أعطى النبي ﷺ زوجها صداقها من الغنائم، وذلك قوله تعالى: ﴿وَإِنْ فَاتَكُمْ مَيْمٌ مِّنْ أَزْوَاجِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَعاقِبْتُمْ فَتَأْتُوا الذِّبْنَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ وَإِنَّا لَنَنفِقُونَ﴾، فإن عاقبتهم؛ **يعني**: إن غنمتم، فأعطوا زوجها مثل ما ساق إليها من الصداق، وذلكم الصلح الذي كان بين رسول الله ﷺ وكفار مكة^(١). وقال جلّ من قائل: ﴿إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ﴾ إلى قوله: ﴿ذَلِكُمْ حُكْمُ اللَّهِ يَنْصَحُكُمْ بِهِ﴾ [المتحنة: ١٠]، وهذا في الصلح بين رسول الله ﷺ وكفار أهل مكة، فنسخ ذلك إذ زال الصلح، وفتحت مكة، فأیما امرأة جاءت من المشركين لم يجب عليهم أن يعطوا زوجها شيئاً، وكذلك الكفار ليس واجباً في الحكم أن يعطوا أزواج من هرب إليهم من المسلمين^(٢).

ومنه توقيت الله ﷻ للنبي ﷺ استغفاره لبعض من كان أظهر له الإیمان، وأسرّ النفاق، ثم نسخها الله فنهاه عن الاستغفار لهم^(٣).

(١) تفسير الطبري ٣/ ٣٣٥.

(٢) الناسخ والمنسوخ لقتادة ص ٤٩؛ الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٧٤٢؛ نواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٦٠٤.

(٣) في حديث ابن عمر رضی اللہ عنہما، أن رسول الله ﷺ قال لعمر رضی اللہ عنہ: (إِنَّ اللَّهَ تَعَالَى =

ومن ذلك أن النبي ﷺ حض على الصدقة، فجاء عبد الرحمن^(١) بمال عظيم، وجاء عاصم بن عدي^(٢) بصاعين، فاستهزأ مُعْتَبُ بن قُشَيْرٍ^(٣)، وحكم بن زيد^(٤)، فقالا: «أما عبد الرحمن فما أعطى إلا رياءً وسُمةً، والله ﷻ عن صَاعِي عاصم غنيٌّ، فأنزل الله جل ذكره: ﴿أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠]، فقال عمر للنبي ﷺ: لا تستغفر قد نهاك الله، فقال النبي ﷺ: (يَا عُمَرُ، أَوْ لَا أَسْتَغْفِرُ إِحْدَى وَسَبْعِينَ مَرَّةً؟)^(٥).

= لَمْ يَنْهَيْ عَنِ الصَّلَاةِ عَلَيْهِمْ وَإِنَّمَا خَيْرَنِي) رواه البخاري. ففي هذا الحديث التوقيف من رسول الله ﷺ أن أو للتخبير في قوله: ﴿أَسْتَغْفِرُ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرُ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠]، ثم نسخ الاستغفار بقوله: ﴿مَا كُنْتَ إِلَّا نَذِيرٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَى قُرْبَى مِنْ بَدُو مَا يُبْرَأُ لَهُمْ أَنتُمْ أَصْحَابُ الْحَجِيرِ﴾ [التوبة: ١١٣]. رواه البخاري في صحيحه، كتاب تفسير القرآن، باب قوله: استغفر لهم أو لا تستغفر لهم، ٦٧/٦، رقم الحديث ٤٦٧٠؛ الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٥٢٣.

- (١) ابن عوف ﷺ.
- (٢) عاصم بن عدي بن الجذ بن العجلان ﷺ تُوفِّي سنة (٤٥هـ). الإصابة لابن حجر ٥٧٢/٣.
- (٣) معتب بن قشير بن مليل الأنصاري الأوسي ذكر فيمن شهد العقبة، وقيل إنه كان منافقاً وأنه الذي قال يوم أحد: لو كان لنا من الأمر شيء ما قتلنا ها هنا، وقيل: إنه تاب. الإصابة لابن حجر ١٧٥/٦.
- (٤) لم أقف عليه.
- (٥) ثَمَّةٌ حديثان قد دمج بينهما المحاسبي رحمه الله:

أولهما: عن أبي مسعود ﷺ قال: «لما نزلت آية الصدقة، كنا نحامل فجاء رجل فتصدق بشيء كثير، فقالوا: مرائي، وجاء رجل فتصدق بصاع، فقالوا: إن الله لغني عن صاع هذا، فنزلت: ﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَكُمْ﴾ [التوبة: ٧٩] رواه البخاري في صحيحه، كتاب الزكاة، باب اتقوا النار ولو بشق تمرة، ١٠٩/٢ رقم الحديث ١٤١٥.

ثانيهما: عن ابن عمر ﷺ، أنه قال: «لما تُوفِّي عبد الله بن أبي، جاء ابنه عبد الله بن عبد الله إلى رسول الله ﷺ فأعطاه قميصه، وأمره أن يكفنه فيه، ثم قام =

وكان ظاهرهم ظاهر الإسلام، فاطلع الله على نفاقهم، وليس أحد يعلم ذلك بعد النبي ﷺ؛ لأنه لا وحي من الله جل ثناؤه بعد نبيه ﷺ، فهكذا كان ثم انقضى حكمه، فنسخ التخيير للنبي في أكثر من السبعين إذ حرم عليه أن يستغفر لهم سبعين مرة، ولم ينهه عن أكثر من ذلك، ثم نهاه الله ﷻ بعد ذلك عن الاستغفار البتة بقوله: ﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [المنافقون: ٦]. وهذا لا يجوز أن يكون لأحد بعد النبي ﷺ.

ومنه ما اختلفوا في الآية الثانية: زيادة حكم [١١٥] أم ناسخة لأولى. من ذلك ما أنزل من الهجرة ثم أنزل بأمره بالقتال عليها، فقال قوم: نسخت بعد الهجرة بغير قتال عرض للمهاجر ولا رخصة له في الرجوع، وكانت له رخصة أولاً.

حدثنا يونس^(١)، عن شيبان^(٢)، عن قتادة، وحدثنا شريح قال: حدثنا أبو سفيان^(٣)، عن معمر^(٤)، قال: «لما نزلت آية الهجرة، كتب بها المسلمون من المدينة إلى إخوانهم بمكة فخرجوا، حتى إذا كانوا

= يصلي عليه، فأخذ عمر بن الخطاب بثوبه، فقال: تصلي عليه وهو منافق، وقد نهاك الله أن تستغفر لهم؟ قال: (إِنَّمَا خَيْرِي بِاللَّهِ فَقَالَ: ﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ إِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ﴾ [التوبة: ٨٠]. وَسَازِيدُهُ عَلَى سَبْعِينَ). قال: فصلى عليه رسول الله ﷺ وصلينا معه، ثم أنزل الله عليه: ﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَهْلِ بَيْتِهِمْ مَا كُنَّا أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَرْبِهِمْ إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَا تَوْفِيقُكَ﴾ [التوبة: ٨٤] رواه البخاري في صحيحه، كتاب تفسير القرآن، باب قوله: استغفر لهم أو لا تستغفر لهم ٦/٦٧، رقم الحديث ٤٦٧٠.

- (١) في المخطوط: «يوسف» وصوابه كما أثبت. وهو: يونس بن محمد، سبقت ترجمته.
- (٢) شيبان بن عبد الرحمن، سبقت ترجمته.
- (٣) محمد بن حميد الشكري، سبقت ترجمته.
- (٤) جاء بعد هذا الموضع في المخطوط «عن النبي ﷺ» وهو إقحام. انظر: تفسير الصنعاني ٩٥/٢.

بعض الطريق أدركهم المشركون فردوهم، فأنزل الله ﷻ: ﴿الَّذِينَ أَحْسَبَ النَّاسُ أَنْ يُتْرَكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾ [العنكبوت: ١ - ٢] عشر آيات من أول السورة، فتعاهدوا فخرجوا فتبعهم المشركون فاقتتلوا فمنهم من قُتل، ومنهم من نجا، فنزلت فيهم: ﴿ثُمَّ إِنَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فَتَنُوكَ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿لَعَنُوكُمْ﴾ رَجِيمٌ﴾^(١) [النحل: ١١٠].

وقال بعضهم: بل هي زائدة حكم ثان لا ناسخة.
ومنه ما أوجب الله جل ثناؤه على المؤمنين ألا يناجوا الرسول حتى يتصدقوا بصدقة، إذا أرادوا أن يناجوه بعدما يتصدقون، ثم رفع ذلك بقوله ﷻ: ﴿ءَأَشْفَقْتُمْ أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقْتُمْ فَإِذْ لَمْ تُفْعَلُوا وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ﴾^(٢) [المجادلة: ١٣] الآية، فنسخ هذه الأحكام فلم يُبَيَّنْ لنا منها حكماً في كتابه؛ لأن صلح النبي ﷺ مع أهل مكة قد مضى وانتهى، ولا يعلمه إلا الله جل ذكره.
والنهي للاستغفار عمن أظهر الإسلام، واستسرَّ النفاق، ولم ينه عن ذلك، إذ كنا لا نعرف ما في قلبه بوحى ينزل، فلنا أن نستغفر لكل من أظهر الإسلام، ونكل سريرته إلى الله ﷻ، ولا نبَيِّ بعد محمد ﷺ، وقد مضى النبي ﷺ، وتاب الله على المؤمنين فيما كان أوجب عليهم من الصدقة، فناجوا الرسول من غير أن يقدموا قبل مناجاتهم صدقة.



(١) وهو مروي عن ابن عباس ومجاهد وقتادة. تفسير الطبري ٣٠٧/١٧ و٩/١٩؛ أسباب النزول للواحدي ١/١٩١؛ لباب النقول للسيوطي ١/١٦٦.

(٢) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢٥٨؛ الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٧٠٠؛ نواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٥٩٦.



وَالْبَابُ السَّادِسُ

أن يفعل النبي ﷺ فعلاً، أو يأمر أمته بفعل ليس بنص في كتاب الله ﷻ، فينسخه الله بحكم أنزله في كتابه، فيثبت الحكم في الكتاب بالفرض، وأباح ما كان محرماً.

من ذلك صلاته إلى بيت المقدس، وإن كان قد قال بعض من مضى: إن الله افترض الصلاة أولاً إلى بيت المقدس بقوله: ﴿فَأَيُّنَا تَوَلَّوْا فَنَمَّ وَجْهُهُ﴾ [البقرة: ١١٥]، ولم تجمع الأمة على هذا القول، إلا أنها مجمعة أن الله أوجبه بما أمرهم النبي ﷺ، وذلك لا يكون إلا عن الله ﷻ وإن لم نجد نصه في كتاب الله، فنسخ الله ﷻ ذلك بقوله: ﴿قَوْلٍ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾^(١) [البقرة: ١٤٤].

ومنه استغفاره لعمه فنسخ ذلك: ﴿مَا كَانِ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ ءَامَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ﴾ [التوبة: ١١٣] الآية^(٢).

ومنه كلامه في الصلاة المفروضة^(٣)، فروى زيد بن أرقم أن الله ﷻ نسخ ذلك بقوله: ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾ [البقرة: ٢٣٨] وروى ابن مسعود، عن النبي ﷺ: (أَنَّ اللَّهَ أَحْدَثَ مِنْ أَمْرِهِ أَلَّا تَكَلَّمُوا فِي الصَّلَاةِ)^(٤)، ولم يبين أنها بعينها نزلت لذلك.

(١) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢٩؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٢٠٢.

(٢) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢٨٣؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٥٤٩؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٥٠٠.

(٣) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢٤؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ١٧٠.

(٤) رواه البخاري في صحيحه، كتاب تفسير القرآن، باب ﴿وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾؛ أي =

ومن ذلك أيضًا أنه كان محرّمًا عليهم بغير نصّ نجده في الكتاب، إذا ناموا في ليالي رمضان ألا يأكلوا ولا يشربوا ولا ينكحوا إلى دخول الليل من القابلة، ولهم أن يفعلوا من ذلك ما أحبوا قبل أن يناموا، ففعل ذلك غير واحد منهم، فرفع ذلك عنهم؛ رحمةً بهم، وعرفهم - مع رفعه إياه عنهم - أن ما أوجب من ذلك كان يصنعه بعضهم.

فقال عز من قائل: ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ اللَّيْلِ وَالصَّيَاحِ الرَّفْتُ إِنَّ نِسَاءَكُمْ﴾ إلى قوله: ﴿حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَطِيبُ الْآيَةُ مِنَ الْخَطِيبِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ [البقرة: ١٨٧]، فرفعه ونسخه وقرّره بخيانتهم أنفسهم، وعفا عنهم خيانتهم أنفسهم فيما كان نهاهم عنه ففعلوه^(١).

وكان [١١٦] يؤذن بعضهم بعضًا بالصلاة، فنسخ ذلك برؤيا عبد الله بن زيد الأنصاري الأذان^(٢). وأكد رؤياه ﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾ [المائدة: ٥٨].

= مطيعين ٣٠/٦، رقم الحديث ٤٥٣٤. ومسلم في صحيحه، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب تحريم الكلام في الصلاة ونسخ ما كان من إباحته ٣٨٣/١، رقم الحديث ٥٣٩.

(١) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٣٨، وفي الباب مما رواه البخاري عن البراء رضي الله عنه، قال: «كان أصحاب محمد ﷺ إذا كان الرجل صائماً، فحضر الإفطار، فنام قبل أن يفطر لم يأكل ليلته ولا يومه حتى يمسي، وإن قيس بن صرمة الأنصاري كان صائماً، فلما حضر الإفطار أتى امرأته، فقال لها: أعندك طعام؟ قالت: لا ولكن أنطلق فأطلب لك، وكان يومه يعمل، فغلبته عيناه، فجاءته امرأته، فلما رآته قالت: خيبة لك، فلما انتصف النهار غشي عليه، فذكر ذلك للنبي ﷺ فنزلت هذه الآية: ﴿أَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ اللَّيْلِ وَالصَّيَاحِ الرَّفْتُ إِنَّ نِسَاءَكُمْ﴾ [البقرة: ١٨٧] ففرحوا بها فرحاً شديداً، ونزلت: ﴿وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَبَيِّنَ لَكُمْ الْخَطِيبُ الْآيَةُ مِنَ الْخَطِيبِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ﴾ [البقرة: ١٨٧] رواه البخاري في صحيحه، كتاب تفسير القرآن، باب، ٢٥/٦، رقم الحديث ٤٥٠٨.

(٢) وفي الباب روايات بألفاظ متقاربة عند عبد الرزاق والترمذي. الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢١؛ ومصنف عبد الرزاق، كتاب الصلاة، باب الأذان ٤٦١/١، رقم الحديث ١٧٨٨؛ وسنن الترمذي، أبواب الصلاة، باب ما جاء في بدء الأذان ٣٥٨/١ رقم الحديث ١٨٩.



وَالْبَابُ السَّابِعُ

أن يختلفوا في الآيتين أناسخه إحداهما الأخرى أم لم تنسخها؟ وإن أجمعوا أن يستعملوا التي اختلفوا فيها أمنسوخة أم لا على التجوز والاحتياط، لا على القطع.

من ذلك قوله: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ إِلَّا مَا قَدْ سَلَفَ إِنَّكَ اللَّهُ كَانَ عَفُورًا رَحِيمًا﴾ [النساء: ٢٣]. ثم قال جل ثناؤه في الآية الأخرى: ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ﴾ [النساء: ٢٤] فقال علي: «أحلتها آية وحرمتها آية». وقال عثمان نحو ذلك ^(١).

وكذلك قوله ﷺ: ﴿وَلَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آبَائِنَا﴾ إلى قوله

(١) لم أجده من رواية علي وعثمان رضي الله عنهما، ووجدته من رواية محمد بن علي بن أبي طالب عند عبد الرزاق، وقد أجمع الفقهاء على أنه لا يجمع بين الأختين بعقد نكاح لقوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ واختلفوا في الجمع بينهما بملك اليمين، والجمهور على منعه، وذهبت طائفة إلى إباحة ذلك مستدلين بعموم الاستثناء في آخر الآية قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ﴾، وذلك أن هذا الاستثناء يحتمل أن يعود لأقرب مذكور، ويحتمل ألا يعود إلا إليه، فيبقى قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ على عمومه.

واختلف الذين قالوا بالمنع من الجمع بين الأختين في ملك اليمين إذا كانت إحداهما بنكاح والأخرى بملك يمين، فمنعه مالك وأبو حنيفة وأحمد في رواية عنه، وأجازه الشافعي.

وبالجملة فإنه ليس من باب النسخ بالمصطلح الأخير كما سبق بيانه بل هو من باب تخصيص العام. مصنف عبد الرزاق، كتاب الطلاق، باب: جمع بين ذوات الأرحام في ملك اليمين، ١٨٩/٧ رقم الحديث ١٢٧٢٩، البيان والتحصيل لابن رشد ٦٥/٣؛ المغني لابن قدامة ١٢٧/٧؛ والمجموع للنووي ٢٢٣/١٦.

تعالى: ﴿لَمَّا هُمْ يَتَفَوَّنُ﴾ [الأنعام: ٦٩ - ٥١] هذه مكة، ثم نزلت بالمدينة: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَرِيبٍ إِنَّكُمْ إِذَا يَنْتَهَلُّوا إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُتَوَفِّيْنَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾^(١) [النساء: ١٤٠].

قال: وحدثنا شريح، قال: حدثنا إسحاق بن يوسف^(٢)، عن سفیان^(٣)، عن السدي^(٤)، عن سعيد بن جبير، وأبي مالك^(٥): «﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا﴾ [الأنعام: ٦٨] نسختها الآية التي في النساء: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا﴾ [النساء: ١٤٠] الآية». حدثنا شريح، قال: حدثنا يحيى بن زكريا^(٦)، عن الحجاج^(٧)،

(١) موضع الاستشهاد هو قوله: ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَقَوَّنَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ [الأنعام: ٦٩] فمن ابن عباس، في قول الله تعالى: ﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَقَوَّنَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ وَلَئِنْ فَكَّرْنَا لَمَّا هُمْ يَتَفَوَّنُ﴾ [الأنعام: ٦٩] قال: «هذه مكة نسخت بالمدينة بقوله تعالى: ﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتَ اللَّهِ يَكْفُرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَرِيبٍ إِنَّكُمْ إِذَا يَنْتَهَلُّوا إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُتَوَفِّيْنَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا﴾ [النساء: ١٤٠] فنسخ هذا ما قبله، وأمر المؤمنون ألا يقعدوا مع من يكفر بالقرآن ويستهزئ به». قال النحاس: «﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَقَوَّنَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾ خبر ومحال نسخه، والمعنى فيه بَيِّن: ليس على من اتقى الله تعالى إذا نهى إنساناً عن منكر من حسابه شيء الله مطالبه ومعاقبه، وعليه أن ينهاه ولا يقعد معه راضياً بقوله وفعله وإلا كان مثله». الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٤١٧.

(٢) إسحاق بن يوسف بن مرداس المخزومي الواسطي، المعروف بالأزرق، ثقة، توفي سنة (١٩٥هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٠٤.

(٣) هو: سفیان الثوري، سبقت ترجمته.

(٤) إسماعيل بن عبد الرحمن السدي الأعور، حجازي يعد في الكوفيين، كان يقعد في سدة باب الجامع فسمى السدي، صدوق توفي سنة (١٢٧هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٠٨.

(٥) غزوان الغفاري، سبقت ترجمته.

(٦) يحيى بن زكريا بن أبي زائدة الكوفي، ثقة، توفي سنة (١٨٢هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٩٠.

(٧) حجاج بن أرمطة بن ثور بن هبيرة بن شراحيل النخعي أبو أرمطة الكوفي القاضي، =

عن أصحاب عبد الله^(١)، قال: «المتعة منسوخة، نسختها الطلاق، والعدة، والميراث»^(٢).

وحدثنا يونس بن محمد، قال: حدثنا شيبان، عن قتادة، عن سعيد بن المسيب^(٣): «ثُمَّ نَسَخَ هَذَا الْحَرْفُ الْمَتْعَةَ: ﴿وَلَا تَلْقَتُوهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَسْؤَهُمْ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُمْ فَرِيضَةً فَيَصِفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾»^(٤) [البقرة: ٢٣٧].

واختلفوا في قوله ﷺ: «وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتْنَعٌ بِالْمَعْرُوفِ» [البقرة: ٢٤١]، قال بعضهم^(٥): «نسخت بقوله: ﴿فَيَصِفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾ وقال: إن في النصف لها لمتاعاً حسناً.

وقال بعضهم^(٦): هي ثابتة لم تنسخ، وليست بواجبة، لمن شاء متّع، ومن لم يشأ لم يتمتع، وقد متّع عبد الرحمن بن عوف وابن عمر والحسن وعلي وغيرهم، والواجبة التي لم يُسَمَّ لها صداقاً ولم تدخل^(٧).

= تابعي فقيه، وصدوق كثير الخطأ والتدليس، تُوفِّي سنة (١٤٥هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٥٢.

(١) ابن مسعود ﷺ.

(٢) عند البيهقي عن الحكم بن عتيبة عن أصحاب عبد الله. معرفة السنن والآثار للبيهقي ١٧٨/١٠.

(٣) سعيد بن المسيب بن حزن بن أبي وهب القرشي المخزومي. تُوفِّي سنة (٩٣هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٤١.

(٤) تفسير الطبري ٢٨٣/٢٠.

(٥) منهم سعيد بن المسيب كما في الرواية السابقة.

(٦) هذا قول المالكية. البيان والتحصيل لابن رشد ١١٦/٣.

(٧) قال النحاس راءاً على دعوى النسخ في الآية: «يجب أن تكون التي في سورة الأحزاب: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَسْؤَهُنَّ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْدُونَهَا فَمَعَهُنَّ﴾» [الأحزاب: ٤٩] فهذا إيجاب المتعة، والناسخة لها عنده - ابن المسيب - التي في البقرة: ﴿وَلَا تَلْقَتُوهُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَسْؤَهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُمْ فَرِيضَةً فَيَصِفُ مَا فَرَضْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٣٧] الآية. هذا لا يجب =

حدثنا يونس بن محمد قال: حدثنا شيبان، عن قتادة عن سعيد بن المسيب: «أن المتعة نسخها قوله تعالى: ﴿فَنَصَبْتُ مَآ فَوْضَتُمْ﴾»^(١) [البقرة: ٢٣٧].



= فيه ناسخ ولا منسوخ لأنه ليس في الآية: لا تمتعوهن، ولكن القول الصحيح البين أنه اجتزئ بذكر المتعة ثم فلم تذكرها هنا ولا سيما وبعده: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ مَتَّعٌ بِالْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة: ٢٤١] فهذا أوكد من متعوهن؛ لأن متعوهن قد يقع على الندب، وذكره التمتع في القرآن مؤكد، قال الله جل وعز: ﴿عَلَى الْوَيْعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدْرُهُ مَتَّعًا بِالْمَعْرُوفِ﴾ [البقرة: ٢٣٦] وكذا ظاهر القرآن. اهـ.

اختلف العلماء في وجوب المتعة للمُطَلَّقة على أقوال:

أولها: فالجمهور على أن المتعة ليست واجبة في كل مطلقة.

ثانيها: أنها واجبة في كل مطلقة، وهو قول الظاهرية.

الثالث: أنها مندوب إليها وليست واجبة، وبه قال مالك.

أما أصحاب القول الأول فقد اختلفوا في ذلك: فمنهم من قال: هي واجبة على كل من طلق قبل الدخول، ولم يفرض لها صداقاً مسمى، وهذا قول أبي حنيفة. والأكثرون قالوا: هي واجبة لكل مطلقة إذا كان الفراق من قبله إلا التي سمي لها وطلقت قبل الدخول، ويحملون الأوامر الواردة بالمتعة في قوله تعالى: ﴿وَيَتَوَهَّنَ عَلَى الْوَيْعِ قَدْرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ قَدْرُهُ مَتَّعًا بِالْمَعْرُوفِ﴾ على العموم في كل مطلقة، إلا التي سمي لها وطلقت قبل الدخول. الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٢٥٥؛ والبيان والتحصيل لابن رشد ١١٦/٣؛ والمجموع للنووي ٣٨٧/١٦.

(١) تفسير الطبري ٢٠/٢٨٣.



وَالْبَابُ الثَّامِنُ

أن يختلفوا في الآيتين أناسخة إحداهما الأخرى أم لا؟
ويُجمعوا على إثبات حكمهما في معنيين مختلفين، من ذلك قوله جلَّ
وعز: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾^(١) [البقرة: ٢٢٨].

قال مجاهد: «نسخ منها عدة التي لم يدخل بها قال: ﴿يَتَأَيَّأُ
الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَكَحَتِ الْمُؤْمِنَاتُ ثُمَّ طَلَقْتَهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ فَمَا
لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَةٍ تَعُدُّوهنَّ﴾»^(٢) [الأحزاب: ٤٩].

وحدثنا شريح، قال: حدثنا هشيم، قال: حدثنا يونس^(٣)، عن
الحسن^(٤) قال: «نسخ^(٥) من القرء امرأتين: ﴿وَأَلَّتِي بَيِّنَ مِنَ الْمَرْجُصِ
مِنْ سَائِرِكُمْ﴾، ﴿وَأَلَّتِي لَمْ يَحْضَنْ﴾»^(٦) [الطلاق: ٤].

قال: وحدثنا شريح، قال: حدثنا الحسن بن موسى^(٧)، عن

(١) سبق الكلام على الآيات في ص ١٧٢.

(٢) لم أفق عليه عن مجاهد. ووجدته عن قتادة عن سعيد بن المسيب، وعن قتادة
نفسه. تفسير الطبري ١٢٧/٥؛ والدر المثور للسيوطي ١/٦٥٧.

(٣) يونس بن عبيد بن دينار، أبو عبد الله البصري، أحد أعلام الهدى، كان ثقة ثباتاً،
حافظاً، ورعاً، رأساً في العلم والعمل. تُوُفِّي سنة (١٣٩هـ). تقريب التهذيب لابن
حجر ص ٦١٣.

(٤) هو: البصري، سبقت ترجمته.

(٥) سبق بيان أن هذا ونحوه مما هو تخصيص للعام ليس من قبيل النسخ كما يصطلح
عليه المتأخرون.

(٦) تفسير الطبري ٤/٥٠٠، عن قتادة، ولم أفق عليه عن الحسن.

(٧) الحسن بن موسى الأشيب أبو علي البغدادى، قاضى طبرستان والموصل =

ورقاء، عن مجاهد: «ثم نسخ من القرء عدة من لم يدخل بها».

وقال الحسن: «القرء امرأتين^(١): اللاتي يثن من المحيض، واللاتي لم يحضن»، وأبى ذلك أكثر العلماء وقالوا: نحن نرد بقوله: ﴿ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ [البقرة: ٢٢٨] اللاتي لم يحضن وقد دخل بهن.

وقوله: ﴿إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾ [الأحزاب: ٤٩]، وقوله: ﴿وَالَّتِي يُنْسِنَ مِنَ الْمَحْضِ﴾ [الطلاق: ٤] حكمن مخصوصين لم يدخلهم الله جل ذكره في الأقراء، ولكن خصَّ آية الأقراء في ذوات الحيض المدخول بهن، وخصَّ كل آية من الآيتين الآخرتين كل واحدة منهما بحكم سوى الأخرى.

واختلفوا في هاتين الآيتين الآخرتين، والأمة مجمعة أن عدة الآيسة من المحيض التي لم تحض ثلاثة قروء^(٢).

ومن قوله: ﴿وَلَا يَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتِ بِهَا﴾ [الإسراء: ١١٠].

حدثنا شريح، قال: حدثنا هشيم، عن ابن أبي ليلى^(٣)، عن عطاء^(٤)، عن أبي هريرة قال: «صلينا مع رسول الله ﷺ فخافت وجهر، وخافتنا فيما خافت ﴿وَمَا كَانَ رُبُّكَ فُتِيًّا﴾» [مریم: ٦٤].

= وحمص، ثقة، توفِّي سنة (٢٠٩هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٦٤.

(١) يعني: نسخ من القرء كما في الرواية السابقة.

(٢) قال ابن الجوزي: قوله: ﴿وَالَّتِي يُنْسِنَ مِنَ الْمَحْضِ﴾ عام خص منه الحامل والآيس والصغيرة لا على وجه النسخ. المصنف لابن الجوزي ص ٢٠.

(٣) محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى الأنصاري، الكوفي القاضي الفقيه، صدوق سيح الحفظ، توفِّي سنة (١٤٧هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٩٣.

(٤) عطاء بن أبي رباح واسمه أسلم القرشي مولاهم أبو محمد المكي، كان ثقة فقيها عالما كثير الحديث، توفِّي سنة (١١٤هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٩١.

(٥) أخرجه عبد الرزاق عن الثوري، عن ابن أبي ليلى، عن عطاء، عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: «كان النبي ﷺ يؤمنا فيجهر ويخافت، فنجهر فيما جهر، ونخافت فيما =

- حدثنا جرير^(١)، عن ليث^(٢)، عن مجاهد: «في الدعاء»^(٣).
- قال: وقال همام^(٤)، عن هشام بن عروة^(٥)، عن أبيه، عن عائشة «في الدعاء»^(٦).
- حدثنا عباد بن العوام، عن الأشعث^(٧)، عن عكرمة، [١١٧] عن ابن عباس: «كانوا يقولون: اللَّهُم اغفر وارحم»^(٨).
- حدثنا هشيم عن أبي بشر^(٩)، عن سعيد بن جبير^(١٠)، عن
-
- = خافت، فسمعتة يقول: «لَا صَلَاةَ إِلَّا بِقِرَاءَةٍ». رواه عبد الرزاق في مصنفه، كتاب الصلاة، باب لا صلاة إلا بقراءة، ١٢١/٢، رقم الحديث ٢٧٤٦.
- (١) جرير بن عبد الحميد بن قرط الضبي أبو عبد الله الرازي القاضي، ثقة، تُوِّفِيَ سنة (١٨٨هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٣٩.
- (٢) الليث بن أبي سليم بن زعيم القرشي، أبو بكر ويقال: أبو بكير، الكوفي، صدوق اختلط جدًا فَتَرَكَ حديثه، تُوِّفِيَ سنة (١٤٨هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٦٤.
- (٣) زاد ابن جرير بسنده هذا عن مجاهد قال: «نزلت في الدعاء والمسألة». تفسير الطبري ٥٨٢/١٧.
- (٤) في المخطوط «أبو همام» والصواب همام، وهو: همام بن يحيى بن دينار العوزي المحلي، أبو عبد الله، ويقال: أبو بكر، البصري، ثقة، تُوِّفِيَ سنة (١٦٤هـ) أو (١٦٥هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٧٤.
- (٥) سبقت ترجمته وترجمة أبيه عروة بن الزبير.
- (٦) تفسير الطبري ٥٨١/١٧.
- (٧) أشعث بن سوار الكندي النجار الكوفي الأفرق، وكان على قضاء الأهواز، ضعيف، تُوِّفِيَ سنة (١٣٦هـ) تقريب التهذيب لابن حجر ص ١١٣.
- (٨) لم أجده عن ابن عباس، ووجدته في المصنف عن أم الحسن، أنها سمعت أم سلمة تقول في سجودها وفي صلاتها: «اللَّهُم اغفر وارحم واهدنا السبيل الأقوم» رواه عبد الرزاق، كتاب الصلاة، باب القول في الركوع والسجود، ٢٨٩٢/٢ رقم الحديث.
- (٩) جعفر بن إياس الشكري، أبو بشر الواسطي، بصري الأصل، ثقة، تُوِّفِيَ سنة (١٢٦هـ) وقيل (١٢٥هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٣٩.
- (١٠) سعيد بن جبير بن هشام الأسدي الكوفي تُوِّفِيَ سنة (٩٥هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٣٤.

ابن عباس في قوله - جل وعز -: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا﴾ [الإسراء: ١١٠]، قال: «كان النبي ﷺ متوارياً بمكة، إذا قرأ القرآن رفع صوته، فإذا سمعه المشركون سبوا القرآن ومن جاء به؛ فأنزل الله ﷻ: ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا﴾ عن أصحابك، فلا يستطيعون أن يأخذوا عنك»^(١).

حدثنا هشيم، قال: حدثنا منصور^(٢)، وعوف^(٣)، عن الحسن^(٤) ﴿وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُ بِهَا﴾ قال: «لا ترائي بها في العلانية ولا تسئ بها في السر»^(٥).

والأئمة مجمعة أن للمصلي أن يرفع صوته، وله أن يخافته ويُسمع أذنيه، وأجمعوا أنه لا يجوز أن يرائي بصلاته.

وكذلك قوله ﷻ: ﴿وَأَتَيْنَتْهُ إِحْدَاهُمَ بِنُطَارٍ فَلَا تَأْخُذُ وَهِيَ كَتِفَاءٌ﴾ [النساء: ٢٠] الآية، فقال بعضهم: نسختها ﴿إِلَّا أَنْ يَخَافَ أَلَّا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ﴾ [البقرة: ٢٢٩] إلى قوله: ﴿فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيهَا أَفْتَدَتْ بِهِ﴾ [البقرة: ٢٢٩]. وقال بعضهم: كلتاهما محكمتان ليست إحداهما بناسخة للأخرى؛ تحريم أخذ القنطار على الظلم بغير الحق، وأخذه منها ببذله منها تفدي به نفسها ليخلعها ثم تأخذه، فهذه خصوص وهذه خصوص^(٦).

(١) رواه البخاري في صحيحه، كتاب التفسير، باب ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها، ٨٧/٦، رقم الحديث ٤٧٢٢؛ ومسلم في صحيحه، كتاب الصلاة، باب التوسط في القراءة في الصلاة الجهرية بين الجهر والإسرار ٣٢٩/١، رقم الحديث ٤٤٦.

(٢) منصور بن زاذان الواسطي أبو المغيرة الثقفي مولاهم، ثقة، توفّي سنة (١٣١هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٤٦.

(٣) عوف بن أبي جميلة العبدي الهجري أبو سهل البصري المعروف بالأعرابي، ثقة، توفّي سنة (١٤٦هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٤٣٣.

(٤) الحسن البصري. تفسير مجاهد ص ٤٤٣.

(٦) الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٢٢٥.



وَالْبَابُ التَّاسِعُ

أن أصحاب محمد ﷺ اختلفوا في آيتين: هل نسخت إحداهما الأخرى فبدلت بعض حكمها، أم لم تنسخ إحداهما وحكمهما جميعاً ثابتان؟

ثم أجمعت العلماء بعد عصرهم من التابعين ومن بعدهم عن سنة النبي ﷺ أن إحداهما نسخت الأخرى، وأنها مبدلة لبعض حكمها.

من ذلك قول الله ﷻ: ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَزْوَاجَهُنَّ أَمْهَرٌ وَعَشْرًا﴾ [البقرة: ٢٣٤]، وقوله: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ [الطلاق: ٤]. فاختلف زيد^(١)، وابن مسعود، وابن عباس؛ فقال ابن مسعود: «إن سورة النساء القصوى أنزلت بعد»^(٢)، وقال عتبة^(٣): «تربص آخر الأجلين»^(٤).

والأمة مجمعة اليوم أن الآية في الحامل قد ثبت حكمها، وأنها لا تربص آخر الأجلين، وذلك أنه ثبت عن النبي ﷺ أنه أمر سبيعة أن تتزوج بعد وفاة زوجها بأربعين يوماً^(٥).

(١) زيد بن ثابت رضي الله عنه.

(٢) عتبة بن مسعود رضي الله عنه.

(٣) البيان والتحصيل لابن رشد ١١٥/٣، المغني لابن قدامة ١٤٣/٨.

(٤) عن أبي سلمة، قال: «جاء رجل إلى ابن عباس وأبو هريرة جالس عنده، فقال:

أفتني في امرأة ولدت بعد زوجها بأربعين ليلة؟ فقال ابن عباس: آخر الأجلين،

قلت أنا: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجْلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ﴾ قال أبو هريرة: أنا مع ابن أخي

- يعني: أبا سلمة - فأرسل ابن عباس غلامه كريماً إلى أم سلمة يسألها، فقالت:

قتل زوج سبيعة الأسلمية وهي حبلى، فوضعت بعد موته بأربعين ليلة، فخطبت =

ومنه أيضًا المملوكة؛ يكون لها زوج يريد المولى أن يعزل عنها زوجها وينكحها، فأجمعوا أن ذلك جائز في بعض الممالك، واختلفوا في بعضهم؛ فرأى جابر^(١)، وأنس^(٢) أن بيعها طلاقها، فرأوا أن ينكحها المشتري، ويعزل زوجها عنها، ولا ينكحها الأول الذي هو زوجها^(٣)، ورأى ابن مسعود أن ينكحها زوجها، واحتج بقوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ﴾ [النساء: ٢٤]، وأبى ذلك أكابر أصحاب محمد ﷺ: عمر، وعثمان، وعلي، وعبد الرحمن بن عوف، وسعد ﷺ^(٤)، وقالوا: لا يجوز للمولى أن ينكح أمته إذا كان لها زوج، وإن كانت ذمية تحت ذمي، وأجمعوا جميعًا بعد ذلك أن ذوات الأزواج إذا سُبِينَ يَنْكِحُهُنَّ مَنْ مَلَكَهُنَّ، وأن الله جل ذكره نسخ ذوات الأزواج من النساء بقوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَنُكُمْ﴾ [النساء: ٢٤].

قال أبو سعيد الخدري: «نزلت في سبايا أوطاس»^(٥).

والأمة مجمعة اليوم أنه لا يحل للموالي أن ينكحوا ذوات الأزواج سوى السبايا^(٦)، وأنه قد ثبت عن النبي ﷺ أنه خير بريرة من زوجها بعدما بيعت وأعتقت بعد البيع^(٧)؛ لم يجعل البيع يزيل نكاح

= فأنكحها رسول الله ﷺ، وكان أبو السنايل فيمن خطبها» رواه البخاري في صحيحه، كتاب التفسير، باب ﴿وَأَزَلَّتْ أَعْيُنُكُمْ عَنْ نِسَائِهِمْ﴾ أن يَمَنَ حَمَلُهُنَّ [الطلاق: ٤] ١٥٥/٦، رقم الحديث ٤٩٠٩.

(١) جابر بن عبد الله بن عمرو ﷺ. (٢) أنس بن مالك ﷺ.

(٣) تفسير القرطبي ١٢١/٥. (٤) سعد بن مالك ﷺ.

(٥) تفسير عبد الرزاق ٤٤٦/١، أوطاس: واد في ديار هوازن، حيث معسكر هوازن وثقيف إذ أجمعوا على حرب رسول الله ﷺ، فالتقوا بحنين وإنهزم المشركون. معجم البلدان للحموي ٢٨١/١.

(٦) تفسير القرطبي ١٢١/٥.

(٧) رواه البخاري في صحيحه، كتاب الطلاق، باب شفاعة النبي في زوج بريرة، ٤٨/٧، رقم الحديث ٥٢٨٣.

زوجها، ولو كان البيع مزيل النكاح فكان بيعها طلاقها لكانت حين باعها مواليتها من عائشة رضي الله عنها واشترتها منهم وقبضتها كان قد زال نكاحها بالبيع، وبانت منه.

وقد كان بعض من مضى يرى أن آية الاستئذان منسوخة، والعلماء اليوم مجمعة أنها ثابتة، إلا أن بعضهم رأى أن دق الباب يجزئ من الاستئذان ^(١).

وكذلك قوله: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ [البقرة: ٢٥٦]. قال بعضهم: ليست بمنسوخة، ولكنها ثابتة في أهل الذمة إذا أدوا الجزية لم يكرهوا.

وروي أن عمر ^(٢) قال لغلام رومي ^(٣): «أسلم! فأبى، فقال عمر: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ [البقرة: ٢٥٦]». وقال قوم: هي منسوخة نسختها آية السيف؛ قوله ﷺ: ﴿أَذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ بِأَنفُسِهِمْ ظُلُمًا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾ [الحج: ٣٩] وغيرها من الآي.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا عَلَيْكُمْ أَنفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَن ضَلَّ إِذَا اهْتَدَيْتُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥] قال بعضهم: نزلت في أهل الذمة ناسخة لقتالهم من بين الكفار، وقال بعضهم: أريد بها آخر الزمان في الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر لأهل الإسلام؛ إذا غلبت الأهواء، ولم تقبل العامة الأمر من الأمر ^(٤).

(١) القول بالنسخ مروي عن سعيد بن المسيب وسعيد بن جبيرة وغيرهما. الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢١٩؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٥٩١.

(٢) ابن الخطاب رضي الله عنه.

(٣) اسم الغلام هو: وشق الرومي. وقد روى يقول: كنت مملوكًا لعمر بن الخطاب، فقال لي: «يا وشق أسلم فإنك إن أسلمت استعنت بك على أمانة المسلمين، فإني لا أستعين عليهم بمن ليس منهم، قال: فأبيت، فقال: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾ قال: ثم أعطيني وقال: اذهب حيث شئت». الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢٨٢.

(٤) ومما استدلووا به ما رواه أبو داود والترمذي عن أبي أمية الشعباني، قال: «سألت =

وقال بعضهم: لم تنسخ، وإنما معنى قوله تعالى: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾ [المائدة: ١٠٥] أهل دينكم يأمر بعضهم بعضًا، ثم عزّاهم فقال: ﴿لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ﴾ [المائدة: ١٠٥] ضلالة الضالين فائتمروا بالمعروف، وتناهوا عن المنكر كما أمرتكم^(١).

وكذلك قوله ﷺ: ﴿فَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ [الذاريات: ٥٤]: حدثنا شريح، قال: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم، عن أيوب السخيتاني^(٢)، عن مجاهد قال: «خرج عليّ مُعْتَجِرًا بِرُءُوسْتِمْلًا بِخَمِيصَةٍ فقال: لما نزلت ﴿فَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾ [الذاريات: ٥٤] أحزننا، وقلنا: أمر رسول الله ﷺ أن يتولى عنا حتى نزلت: ﴿وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَ يَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ﴾^(٣) [الذاريات: ٥٥]».

وقال بعضهم: لم تنسخ، وإنما أمر أن يتولى عن الكافرين ويُذَكِّرُ المؤمنين^(٤).

= أبا ثعلبة الخشني، فقلت: يا أبا ثعلبة، كيف تقول في هذه الآية: ﴿عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ﴾؟ قال: أما والله لقد سألتُ عنها خبيرًا، سألتُ عنها رسول الله ﷺ، فقال: (بَلِ اتَّبِعُوا بِالْمَعْرُوفِ، وَانْتَهُوا عَنِ الْمُنْكَرِ، حَتَّى إِذَا رَأَيْتَ شَحًا مُطَاعًا، وَهَوًى مُتَمًّا، وَدُنْيَا مُؤْتَرَةً، وَإِغْجَابَ كُلِّ ذِي رَأْيٍ بِرَأْيِهِ، فَعَلَيْكَ - يعني بنفسك -، وَدَعْ عَنْكَ الْعَوَامَّ، فَإِنَّ مِنْ وَرَائِكُمْ أَيَّامَ الصَّبْرِ، الصَّبْرُ فِيْهِنَّ مِثْلُ قَبْضٍ عَلَى الْجَمْرِ، لِلْعَامِلِ فِيْهِنَّ مِثْلُ أَجْرِ خَمْسِينَ رَجُلًا يَعْمَلُونَ مِثْلَ عَمَلِهِ)، وزادني غيره قال: «يا رسول الله، أجر خمسين منهم؟ قال: (أَجْرُ خَمْسِينَ مِنْكُمْ)». الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢٨٦؛ ورواه أبو داود في سننه، كتاب الملاحم، باب الأمر والنهي ١٢٣/٤ رقم الحديث ٤٣٤١؛ والترمذي في سننه، أبواب تفسير القرآن، باب ومن سورة المائدة ٢٥٧/٥، رقم الحديث ٣٠٥٨.

- (١) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢٨٦؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٥١٥.
- (٢) أيوب بن أبي تميمة كيسان السخيتاني، من الأئمة الثقات، تُوِّفِّي سنة (١٣١هـ) وقيل (١٣٢هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١١٧.
- (٣) رواه البيهقي في شعب الإيمان ٢٥٧/٣، رقم الحديث ١٦١٥.
- (٤) نواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٥١٥.

وكذلك قوله تعالى: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى: ٥]
 حدثنا سنيد، قال: حدثنا أبو سفيان^(١)، عن معمر^(٢)، عن قتادة:
 ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ قال: «للمؤمنين»^(٣).

وقال أكثر العلماء: لم يأذن للملائكة أن يستغفروا للكفار، وإنما
 معناه: ﴿لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ خصوصاً؛ يعني: المؤمنين، ثم بيّن في
 «المؤمن» ما أبهمه في قوله: ﴿لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ فقال: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ
 آمَنُوا﴾ [غافر: ٧].



(١) محمد بن حميد الشكري، سبقت ترجمته.

(٢) معمر بن راشد، سبقت ترجمته.

(٣) تفسير عبد الرزاق الصنعاني ١٨٥/٦.



وَالْبَابُ الْعَاشِرُ

أن يُجمع العلماء على نسخ آية ثم يختلفون في الناسخة، ماذا أوجبت من الحكم، فيُجمعوا على حكم أنها أوجبته، ونسخت ما قبله، ويختلفون في غيره أثبتت بالناسخة أم لا؟

من ذلك قوله ﷺ: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَا لَكُم مِّنْ وَلِيَّتِهِم مِّن شَيْءٍ حَتَّىٰ يُهَاجِرُوا﴾ [الأنفال: ٧٢].

وكان الأعرابي لا يرث قريبه من المهاجرين، وكانوا يتوارثون بالهجرة، حتى نزلت: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ﴾ [الأنفال: ٧٥] فأجمعوا أن الآية الأولى منسوخة، وأن الله جل ثناؤه أثبت الميراث بالقرابة للمؤمنين، لا بالهجرة ممن سَمَّى الله له الميراث، وممن لم يسم له الميراث كالخاله، والعمة، وابنة الأخ، وما أشبه ذلك، فرأوا ألا يرد على الوارث ما فضل من المال بعدما يعطى ما سَمَى الله جل ذكره، وما خلا المرأة والزوج إذا لم يكونوا قرابة، ورأوا إن لم يترك قرابة ممن سَمَى الله جل ذكره، وترك قرابة ممن لم يسم الله جل ذكره له ميراثًا، ورثوه على منازل قرابتهم من الميت؛ يرى ذلك أكثر أهل العراق^(١)، وأبى ذلك مالك وأهل المدينة^(٢) فقالوا: لا يرد على

(١) ذهب إلى هذا القول الحنفية والحنابلة. انظر: البحر الرائق لابن نجيم ٥٧٧/٨؛ وكشاف القناع للبهوتي ٤/٤٥٥.

(٢) وهو مذهب الشافعية أيضًا. انظر: بُلْغَةُ السالك للصاوي ٤/٣٤٨؛ تحفة المحتاج لابن حجر، الهيثمي ٦/٣٩٠.

وارث ممن سَمَّى الله ﷻ ولا يورث من لم يسم الله - جل ذكره - يرث الميت المسلمون ما فضل عَمَّن سَمَّى له الميراث، وما ترك من لم يدع وارثاً معيناً له ميراثاً فَبَيَّتَ المالَ أَحَقُّ به؛ قاله زيد بن ثابت، وقال القولَ الأولَ عِدَّةٌ من أصحاب محمد ﷺ؛ عمر وعلي وابن مسعود.

وحدثنا شريح، قال: حدثنا أبو سفيان، عن معمر، عن قتادة: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا﴾ [الأنفال: ٧٢] قال: «كان المسلمون يتوارثون بالهجرة والذين آخى النبي ﷺ، فكانوا يتوارثون بالإسلام والهجرة، فكان الرجل يسلم ولا يهاجر، فلا يرث أخاه، فَنَسَخَ ذلك: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ﴾^(١) [الأحزاب: ٦]».



(١) تفسير الطبري ٨٠/١٤. وينحوه روى عبد الرزاق في مصنفه، كتاب الفرائض، باب الحلفاء، ٢٦٢/٢، رقم الحديث ١٩١٩٧.

وَالْبَابُ الْحَادِي عَشَرَ

أن يختلف الصدر الأول من أصحاب النبي ﷺ في الآيتين: أنسخت إحداهما الأخرى أم لم تنسخها، ثم يُجمع العلماء بعد أن إحداهما هي المُحكَّمة.

فمن ذلك قوله: ﴿وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِهَهَا إِلَّا زَانٍ﴾ [النور: ٣] - رُوي ذلك عن عائشة رضي الله عنها: ثابتة لم تنسخ، وأنه لا يحل أن ينكح الزانية^(١).

ورُوي عن ابن مسعود مثل ذلك^(٢)، وقد رُوي عنه خلاف ذلك؛ أنه سئل عن ذلك فقراً: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ﴾ [الشورى: ٢٥].

وحدثنا سنيد، قال: حدثنا هشيم، قال: حدثنا أبو جناب^(٣)، عن بكير بن الأخنس^(٤)، عن أبيه^(٥) قال: «أتيت ابن مسعود، فسأله رجل عن رجل زنى بامرأة فحداً ثم تابا وأصلحا أيتزوجها؟ فتلا هذه الآية: ﴿وَهُوَ [١١٩] الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا فَعَلُوا﴾ [الشورى: ٢٥]».

(١) لم أجده. (٢) المصنف لابن الجوزي ص ٤٥.

(٣) في المخطوط: «أبو خباب»، والصواب المثبت وهو: يحيى بن أبي حية، ضعفه لكثرة تدليس، روى عن الحسن البصري وعامر الشعبي، وعنه السفيانان وشريك بن عبد الله، توفى سنة (١٥٠هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٨٩.

(٤) بكير بن الأخنس السدوسي ويقال الليثي الكوفي، ثقة. تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٢٧.

(٥) الأخنس بن خليفة أبو بكير، قال ابن حجر: مستور. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٩٧.

حدثنا هشيم، قال حدثنا مغيرة^(١)، عن إبراهيم، عن علقمة^(٢) أنه سئل عن ذلك فتلا هذه الآية إلى آخرها.

وقال قوم: نسختها ﴿وَأَنكِحُوا الْأَيَّامَ مِنكُمْ﴾ [النور: ٣٢] وهن من أيامي المسلمين.

حدثنا سنيد، قال: حدثنا ابن جريج، وأخبرني يحيى بن سعيد^(٣)، عن ابن المسيب مثله، قال: «إنهن من أيامي المسلمين»^(٤).

وقال ابن عباس: «لم يرد بهما تحريم التزويج، إنما وصف الزاني والزانيات أنه لا ينكحوهن؛ يعني: لا يقع لهن إلا زان مثلهن، وإن كان مسلمًا أو مشركًا مستحلًّا لذلك؛ فليست بمنسوخة، ولكنها خصوص في الزاني ألا يتزواج وهو محرّم وفي المشرك المستحل لذلك»^(٥).

وقال قوم: يتزوجها الذي زنى^(٦) بها؛ لأنه هو الذي يُحصِنها ولا يتزوجها غيره. قال ذلك الحسن وغيره.

وذهب قوم إلى أنها منسوخة للتائب لا غيره.

والأمة اليوم مجمعة أنه لا بأس أن يتزوجها هو وغيره؛ لأن

(١) المغيرة بن مقسم الضبي مولا هم أبو هشام الكوفي، ثقة، تُوِّفِّي سنة (١٣٦هـ).
تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٤٣.

(٢) علقمة بن قيس بن عبد الله بن مالك بن علقمة أبو شبيب النخعي الكوفي، ثقة، ثبت، تُوِّفِّي سنة (٦١هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٩٧.

(٣) يحيى بن سعيد بن فروخ القطان، مولي بني تميم، كنيته أبو سعيد، كان من سادات أهل البصرة وقرائهم، تُوِّفِّي سنة (١٩٨هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٨٤.

(٤) تفسير الطبري ١٩/١٠١.

(٥) الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٥٨٣.

(٦) في المخطوط: «زنا» والصواب المثبت.

أوله حرام وآخره حلال فلا بأس أن يتزوج العفيف والزاني الزانية^(١).

وكذلك قوله: ﴿وَأَشْهَدُوا إِذَا تَكَيَّمْتُمْ﴾ [البقرة: ٢٨٢]، فكان ابن عمر يُشهد إذا باع وإذا اشترى ويرى أنها ثابتة لم تنسخ^(٢).

وحدثنا شريح، قال: حدثنا هشيم، قال: حدثنا إسماعيل^(٣)، قال: قلت للشعبي^(٤): «أرأيت الذي يشتري من الرجل شيئاً حتماً عليه أن يُشهد؟ قال: ألم تر إلى قوله تعالى: ﴿فَإِنْ آمَنَ بِمَعْزُكُم بَعْضًا﴾ [البقرة: ٢٨٣] فنسخ ما كان قبله»^(٥).

حدثنا شريح، قال: حدثنا ابن أبي زائدة^(٦)، قال: حدثنا الحكم^(٧)، قال: ﴿فَإِنْ آمَنَ بِمَعْزُكُم بَعْضًا﴾: «نسخت هذه الشهود»^(٨).

والعلماء اليوم مجمعة أنها منسوخة؛ نسختها ﴿فَإِنْ آمَنَ بِمَعْزُكُم بَعْضًا﴾^(٩).

وثبت عند العلماء: أن النبي ﷺ بايع رجلاً فرساً بغير بينة؛ لأنه سأل الرجل البينة فلم تكن له، فجاء خزيمة بن ثابت^(١٠) يشهد

(١) تفسير القرطبي ١٢/١٦٩. (٢) الدر المنثور للسيوطي ٢/١٢٠.

(٣) ابن أبي خالده، سبقت ترجمته في ص ٨٨.

(٤) عامر بن شراحيل بن عبد، أبو عمرو الكوفي الشعبي، مات بعد (١٠٠هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٨٧.

(٥) تفسير الطبري ٦/٤٩. (٦) يحيى بن زكريا، سبقت ترجمته.

(٧) الحكم بن محمد أبو مروان الطبري نزيل مكة توفّي سنة بضع عشرة ومئتين. تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٧٦.

(٨) تفسير القرآن لابن المنذر ١/٩٢.

(٩) وهذا أيضًا محمول على أن قوله: ﴿فَإِنْ آمَنَ بِمَعْزُكُم بَعْضًا﴾ صارف للوجوب إلى الاستحباب وليس من باب النسخ المصطلح عليه عند المتأخرين.

(١٠) خزيمة بن ثابت الأنصاري: الصحابي، ذو الشهادتين. قتل في موقعة صفين. الإصابة لابن حجر ٢/٢٧٩.

للنبي ﷺ ولم يحضر، مصداقًا للنبي ﷺ^(١).

وقال بعضهم: لم تكن واجبة أن يُشهد، وإنما هي دلالة من الله ﷻ لهم على أن يَسْتَوِيثُوا من أموالهم بالكتاب والسنة لا على الوجوب.

وكذلك قوله ﷻ: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْفَحْرِ الْكَرِّ وَقَتَالِ فِيهِ﴾ [البقرة: ٢١٧]، فقال عطاء: «هي ثابتة لم تنسخ»^(٢).

وقال جابر: «لم يكن النبي ﷺ يغزو في الشهر الحرام إلا أن يُغزى»^(٣).

وحدثنا شريح، قال: حدثنا أبو سفيان^(٤)، عن معمر^(٥)، عن قتادة قال: «أمروا ألا يقاتلوا في الشهر الحرام؛ فنسخها: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾»^(٦) [التوبة: ٥] ﴿لَا تُحِلُّوا شَعِيرَ اللَّهِ وَلَا أَشْهَرَ الْحَرَامِ وَلَا الْمُدَى وَلَا الْقَلْبَدَ وَلَا مَآئِينَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ﴾ [المائدة: ٢]، فنسخ الله جل ذكره تحريم القتال في الشهر الحرام، وقتال من أحرم من المشركين، أو قلد محرماً وهو مشرك، فأباح قتال هؤلاء كلهم إلا أن يسلموا، أو يكونوا أهل كتاب فيعطوا الجزية.

وقال سعيد بن المسيب وسليمان بن يسار وغيرهما: «هي منسوخة، نسخها: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾» [التوبة: ٥].

(١) رواه أبو داود في سننه، كتاب الأقضية، باب إذا علم الحاكم صدق الشاهد الواحد يجوز له أن يحكم به، ٣/٣٠٨، رقم الحديث ٣٦٠٧.

(٢) الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ١٢١.

(٣) رواه أحمد في مسند المكثرين، مسند جابر ٢٢/٤٣٨ رقم الحديث ١٤٥٨٢، قال شعيب الأرنؤوط: إسناده صحيح على شرط مسلم.

(٤) محمد بن حميد الشكري، سبقت ترجمته.

(٥) معمر بن راشد، سبقت ترجمته.

(٦) تفسير الطبري ٩/٤٧٦، تفسير عبد الرزاق الصنعاني ١/١٨٢.

والأمة مجمعة أن الغزو في الشهر الحرام وغيره حلال وطاعة^(١).

حدثنا علي بن عاصم، عن بيان^(٢)، عن عامر^(٣) قال: «لم ينسخ من المائة شيء؟ قال: لا»^(٤).

وقد أجمعت الأمة اليوم^(٥) أن قوله: «لَا تُحِلُّوا شَعْبَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَتْلَ وَلَا آيَةَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ» [المائدة: ٢] على نسخها بقوله: «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ»^(٦) [التوبة: ٥]. وكذلك قوله ﷺ: «وَلَا تَبْذُلُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ»

(١) قال أبو عبيد: «والناس اليوم بالشغور جميعاً على هذا القول، يرون الغزو مباحاً في الشهور كلها حلالها وحرامها، لا فرق بين ذلك عندهم، ثم لم أر أحداً من علماء الشام ولا العراق ينكره عليهم، وكذلك أحسب قول أهل الحجاز، والحجة في إباحته عند علماء الشغور قول الله تبارك وتعالى: «فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ» قال أبو عبيد: «فهذه الآية هي الناسخة عندهم لتحريم القتال في الشهر الحرام، فهذا ناسخ القتال ومنسوخه» الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ٢٠٧.

(٢) في المخطوط: «يمان»، والصواب المثبت وهو: بيان بن بشر أبو بشر الأحمسي الكوفي، إمام ثقة، أبو بشر الأحمسي الكوفي. تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٢٩.

(٣) عامر الشعبي، سبق ترجمته. (٤) الدر المنثور للسيوطي ٤/٣.

(٥) الإجماع الذي حكاه المحاسبي فيه نظر، قال النحاس: ذهب جماعة من العلماء إلى أن هذه الأحكام الخمسة منسوخة، وذهب بعضهم إلى أن فيها منسوخاً، وذهب بعضهم إلى أنها محكمة. ثم ساق مروياته في ذلك، فمع إجماعهم على نسخ بعضها مثل القلائد ومنع المشركين من بلوغ البيت فقد اختلفوا في المراد بشعائر الله والهدي على نحو يدفع دعوى الإجماع على النسخ.

قال البغدادى: قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُحِلُّوا شَعْبَ اللَّهِ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ وَلَا الْهَدْيَ وَلَا الْقَتْلَ وَلَا آيَةَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ» هذا محكم «وَلَا آيَةَ الْبَيْتِ الْحَرَامِ» إلى قوله: «وَرِثُواكَ» [المائدة: ٢] منسوخ، وبإقي الآية محكم نسخ المنسوخ منها بأية السيف. الناسخ والمنسوخ للنحاس ٣٦٠، الناسخ والمنسوخ لهبة الله البغدادى ٧٩.

(٦) في المخطوط: «اقتلوا».

يُحَاسِبُكُمْ بِوَاللَّهِ^(١) [البقرة: ٢٨٤] الآية، فكان ابن عمر يرى أنها ثابتة بعد النبي ﷺ، وبكى^(٢) من ذلك لما قرأ.

قال: وحدثنا يزيد، قال سفيان بن حصين^(٣)، عن الزهري، عن سالم^(٤)، أن أباه قرأ: ﴿وَإِنْ تُبْذَوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوُا يُحَاسِبُكُمْ بِوَاللَّهِ﴾ فدمعت عيناه، فبلغ صنيعة ابن عباس فقال: يرحم الله أبا عبد الرحمن نسختها: ﴿لَا يَكُفُّ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ [١٢٠] لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ^(٥) [البقرة: ٢٨٦].

وحدثنا سليمان بن داود، قال: حدثنا إبراهيم^(٦)، عن سعد^(٧)، عن ابن شهاب^(٨)، عن سمع سعيد بن مرجانة^(٩) يحدث؛ أنه بينما هو جالس مع عبد الله بن عمر إذ تلا عبد الله بن عمر هذه الآية: ﴿وَإِنْ تُبْذَوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفَوُا﴾ [البقرة: ٢٨٤] الآية، ثم قال:

(١) في المخطوط: «إن تبدوا». (٢) في المخطوط: «بكاء».

(٣) سفيان بن حصين - وفي أكثر المصادر ابن حسين - السلمي الواسطي، قال ابن حجر: ثقة في غير الزهري، تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٤٤.

(٤) سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب العدوي أبو عمر، ويقال: أبو عبد الله المدني الفقيه، تُوُفِّي سنة (١٠٦هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٢٦.

(٥) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه، كتاب الزهد، باب ما قالوا في البكاء من خشية الله، ٧/ ٢٢٤ رقم الحديث ٣٥٥٢٨، والحاكم في مستدركه ٣١٥/٢، رقم الحديث ٣١٣٣، وقال: صحيح الإسناد ولم يخرجاه.

(٦) إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري، أبو إسحاق المدني، ثقة، تُوُفِّي سنة (١٨٥هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٨٩.

(٧) سعد بن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف، ثقة، تُوُفِّي سنة (٢٠١هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٣٠.

(٨) محمد بن شهاب الزهري، سبقت ترجمته.

(٩) سعيد بن مرجانة وهو: سعيد بن عبد الله القرشي العامري مولا هم أبو عثمان الحجازي ومرجانة أمه، ثقة، تُوُفِّي سنة (٩٦هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٤٠.

«والله إن أخذنا بهما لنهْلِكُنَّ، ثم بكى حتى سمع نشيجه ابن مرجانة، فقمّت حتى أتيت ابن عباس، فذكرت ما تلا ابن عمر من هذه الآية. فقال ابن عباس: يغفر الله لأبي عبد الرحمن، لقد وجد المسلمون فيها وجدًا حين نزلت مثل ما وجد عبد الله، فأنزل الله بعدها: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ [البقرة: ٢٨٦]. قال ابن عباس: «فكانت هذه الوسوسة ما لا طاقة للمسلمين به»^(١).

فصار الأمر إلى قضاء الله ﷻ: أن النفس لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت في القول والعمل. وأبى^(٢) ذلك ابن عباس وغيره، وقالوا: منسوخة.

وحدثنا حجاج^(٣)، عن ابن جريج^(٤)، عن الزهري^(٥)، عن ابن عباس: «لما نزلت ضجَّ المسلمون منها ضجة. وقالوا: يا رسول الله، نتوب عن عمل اليد والرجل واللسان، فكيف نتوب من الوسوسة؟ كيف نمتنع منها؟ فجاء جبريل بهذه الآية: ﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ إنكم لا تستطيعون أن تمتنعوا من الوسواس ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ الآية»^(٦).

وقال: حدثنا شريح، قال حدثنا هشيم، قال: حدثنا شيان^(٧)، عن الشعبي^(٨) قال: «لما نزلت هذه الآية: ﴿وَلَنْ تُبَدُّوْا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ

(١) تفسير الطبري ١٠٥/٦.

(٢) في المخطوط: «وأبى».

(٣) حجاج بن محمد المصيصي، سبقت ترجمته.

(٤) عبد الملك بن عبد العزيز بن جريج الأموي، سبقت ترجمته.

(٥) محمد بن مسلم بن شهاب الزهري، سبقت ترجمته.

(٦) تفسير الطبري ١٣٠/٦؛ والدر المثور للسيوطي ١٣٣/٢.

(٧) شيان بن عبد الرحمن التميمي، سبقت ترجمته.

(٨) عامر الشعبي، سبقت ترجمته.

تُخَفُّوهُ ﴿البقرة: ٢٨٤﴾ نزلت: ﴿لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ﴾ الآية^(١).
حدثنا مروان بن شجاع قال: حدثنا خصيف^(٢)، عن مجاهد نحوه^(٣).

وقال قوم من أهل الآثار^(٤): إن هذا لا يجوز أن ينسخ لأنها خبر، والخبر لا ينسخ.

وقال سائر العلماء: هذا وإن كان خبراً فإنه إيجاب حكم من أخذه بحديث النفس، ثم رحم الله جل اسمه خلقه فرفع عنهم الحكم بالمؤاخذه؛ لأنه حكم والحكم يجوز نسخه.

وإنما معنى ﴿يَسَابِقُكُمْ بِهِ اللَّهُ﴾ [البقرة: ٢٨٤]: يؤاخذكم به الله، ثم رفع الحكم بذلك. والأمة مجمعة أنها منسوخة.

وسئل النبي ﷺ عما يجد العبد من الوسوسة مع ما يظهرها من الكراهة لما يجدون فقال: (ذَلِكَ صَرِيحُ الْإِيمَانِ)^(٥).

وقال: (تَجَاوَزَ اللَّهُ لَأَمْتِي عَمَّا حَدَّثَتْ بِهِ نَفْسَهَا)^(٦).

(١) تفسير الطبري ١١٠/٦.

(٢) خصيف بن عبد الرحمن الجزري أبو عون، صدوق سيئ الحفظ، خلط بأخرة ورمي بالإرجاء، توفي سنة (١٣٧هـ). وقيل غير ذلك. تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٩٣.

(٣) تفسير الطبري ١١١/٦.

(٤) الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٦٦.

(٥) الحديث رواه مسلم من حديث أبي هريرة ؓ، قال: «جاء ناس من أصحاب النبي ﷺ فسألوه: إنا نجد في أنفسنا ما يتعاظم أحدنا أن يتكلم به قال: (وَقَدْ وَجَدْتُمُوهُ؟) قالوا: نعم. قال: (ذَلِكَ صَرِيحُ الْإِيمَانِ)». كتاب الإيمان، باب بيان الوسوسة في الإيمان وما يقوله من وجدها ١١٩/١، رقم الحديث ١٣٢.

(٦) الحديث رواه البخاري ومسلم عن أبي هريرة ؓ، قال: قال رسول الله ﷺ: (إِنَّ اللَّهَ تَجَاوَزَ لَأَمْتِي مَا حَدَّثَتْ بِهِ أَنْفُسَهَا، مَا لَمْ يَتَكَلَّمُوا، أَوْ يَفْعَلُوا بِهِ) البخاري في كتاب الطلاق، باب الطلاق في الإغلاق والكره... ٧/٤٦، رقم الحديث ٥٢٦٩؛ ومسلم في كتاب الإيمان، باب تجاوز الله عن حديث النفس والخواطر بالقلب ١١٦/١، رقم الحديث ١٢٧.

وكذلك قوله تعالى: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقَرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسْكِينُ فَأَزْدُوهُمْ إِنَّهُ﴾ [النساء: ٨] فرأى بعضهم أنها ثابتة؛ فرأى أن يعطى من الميراث الذين لا يرثون.

وحدثنا شريح، قال: حدثنا هشيم، عن أبي بشر^(١)، عن سعيد بن جببر في قوله: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ﴾ هذه الآية تهاون الناس فيها^(٢).

وحدثنا هشيم، قال: حدثنا منصور^(٣)، عن قتادة، عن يحيى بن يعمر^(٤) قال: «ثلاث آيات محكمات ضيَّعن كثير من الناس» فذكر هذه^(٥).

حدثنا هشيم، عن أبي إسحاق^(٦)، عن مجاهد قال: «محكمة وليست بمسوخة»^(٧).

(١) جعفر بن إياس، سبقت ترجمته.

(٢) في المخطوط: «دون الناس فيها» والمثبت هو المروي عن أبي بشر عن سعيد بن جببر. عند الطبري والسيوطي وغيرهما كما أسند البخاري عن أبي بشر، عن سعيد بن جببر، عن ابن عباس رضي الله عنه، قال: «إن ناساً يزعمون أن هذه الآية نسخت، ولا والله ما نسخت، ولكنها مما تهاون الناس، هما واليان: وال يرث وذاك الذي يرزق، ووال لا يرث، فذاك الذي يقول بالمعروف، يقول: لا أملك لك أن أعطيك» تفسير الطبري ٨/٧. رواه البخاري في صحيحه، كتاب الوصايا، باب قول الله: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ﴾ ٨/٤ رقم الحديث ٢٧٥٩؛ والدر المنثور للسيوطي ٢١٨/٦.

(٣) منصور بن زاذان، سبقت ترجمته.

(٤) يحيى بن يعمر البصري أبو سليمان، ويقال: أبو سعيد قاضي مرو، ثقة، توفي سنة (١٢٩هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٩٨.

(٥) تفسير الطبري ٩/٧.

(٦) عبد الله بن ميسرة الحارثي أبو ليلى الكوفي أو الواسطي ضعيف. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٢٦.

(٧) لم أعر عليه.

حدثنا شريح قال: حدثنا هشيم، عن مغيرة^(١)، عن سيار^(٢)، عن إبراهيم^(٣) قال: «نسختها العشر ونصف العشر»^(٤).

حدثنا هشيم، قال: حدثنا جوير^(٥)، عن الضحاك، والكلبي^(٦)، عن أبي صالح^(٧) قال: «هي منسوخة»^(٨).

وروي عن سعيد بن جبير وغيره أنه نسخها آية الزكاة^(٩).

والعلماء اليوم مجمعون أن الميراث لأهله، ولا يجب إعطاؤهم إلا أن يكون الوارث بالغًا، فيتطوع فيتصدق على قرابته.

ورأى بعضهم أنها ثابتة لم تنسخ، وإنما أريد بها الزكاة لا التطوع^(١٠).

وحدثنا شريح، قال: حدثنا هشيم عن حجاج^(١١)، عن سالم

(١) المغيرة بن مقسم الضبي، سبقت ترجمته.

(٢) في المخطوط: «سيال» والصحيح هو: سيار أبو حمزة الكوفي، مقبول. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٦٢.

(٣) إبراهيم النخعي سبقت ترجمته.

(٤) المروي عن إبراهيم النخعي في قوله: «وَمَا تَرَا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَاؤِهِ» [الأنعام: ١٤١] قال: هي منسوخة، نسختها العشر ونصف العشر. تفسير الطبري ١٦٩/١٢.

(٥) جوير بن سعيد الأزدي، سبقت ترجمته.

(٦) محمد بن السائب، سبقت ترجمته.

(٧) بإذام أبو صالح مولى أم هانئ، ضعيف، تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٢٠.

(٨) لم أعر عليه.

(٩) تفسير الطبري ١٦٨/١٢.

(١٠) قال الطبري بعد سرد الأقوال: «وأولى الأقوال في ذلك بالصحة، قول من قال: هذه الآية محكمة غير منسوخة، وإنما عنى بها الوصية لأولي قربي الموصي، وعن باليتامى والمساكين: أن يقال لهم قول معروف». تفسير الطبري ١٢/٧.

(١١) حجاج بن مروان، سبقت ترجمته.

المكي^(١)، عن ابن الحنفية^(٢): ﴿يَوْمَ حَصَايِدِهِ﴾ [الأنعام: ١٤١] قال: «العشر ونصف العشر»^(٣).

حدثنا شريح، عن ابن عيينة، عن ابن أبي نجيج^(٤)، عن مجاهد: «وعند ذرايته»^(٥).

وكذلك قوله ﷺ: ﴿إِنْ تَرَكَ حَبْرًا أَلْوَصِيَّتَهُ لِلْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ [البقرة: ١٨٠].

فزعم قوم من الصدر الأول أن الله جل ذكره نسخ الآية كلها فنهى عن الوصية لمن يرث، وأن الواجب للأقربين الذين لا يرثون في الثلث^(٦)، قال ذلك طاوس^(٧) والضحاك^(٨).

(١) سالم بن عبد الله الخياط البصري، صدوق سيء الحفظ، تقرب التهذيب لابن حجر ص ٢٢٦.

(٢) محمد بن علي بن أبي طالب، المعروف بابن الحنفية، ثقة، توفّي سنة (٧٣هـ) وقيل غير ذلك. تقرب التهذيب لابن حجر ص ٤٩٧.

(٣) تفسير الطبري ١٢/١٦٠.

(٤) عبد الله بن أبي نجيج يسار المكي، سبقت ترجمته.

(٥) روى عبد الرزاق في التفسير عن ابن عيينة عن ابن أبي نجيج عن مجاهد في قوله تعالى: ﴿وَمَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَايِدِهِ﴾ [الأنعام: ١٤١] قال: «عند الزرع يعطى القبض، وعند الصرام يعطى القبض، ويتركهم يتبعون آثار الصرام».

وعند سعيد بن منصور عن مجاهد في قوله ﷺ: ﴿وَمَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَايِدِهِ﴾ قال: «إذا حصدت فحضرك المساكين، فاطرح لهم من السنبل، وإذا طيبت وكدسته وحضرك المساكين، فاطرح لهم منه، وإذا دسسته وذّرّيته وحضرك المساكين، فاطرح لهم منه، وإذا ذريته وجمعته وعرفت كيله، فاعزل زكاته، وإذا بلغ النخل، فحضرك المساكين فاطرح لهم من الثفاريق والبسر، وإذا جذّته فحضرك المساكين فاطرح لهم منه، وإذا جمعته وعرفت كيله، فاعزل زكاته». تفسير عبد الرزاق الصنعاني ٢/٦٧؛ وتفسير ابن منصور ٥/٩٥.

(٦) تفسير الطبري ٣/٣٨٩.

(٧) طاوس بن كيسان الهمداني الخولاني، كنيته أبو عبد الرحمن. ثقة، توفّي سنة (١٠٦هـ)، وقيل: بعد ذلك. تقرب التهذيب لابن حجر ص ٢٨١.

(٨) تفسير الطبري ٣/٣٨٥.

وقال بعضهم: هي تطوع، إلا أنه ليس له أن يوصي إلا في الذين لا يرثون.

وقال قوم: له أن يوصي بثلثه في الأقربين والأقربين فيمن شاء^(١).
وقال جُلُّ الناس: لم تنسخ، وإنما أراد بها الوالدين والأقربين الذين لا يرثون من الكفار المماليك، ومن لم يرث من القربة.
والأُمَّة اليوم مجمعة أنها ليست بواجبة، وإن أراد [١٢١] أن يتطوع فله أن يوصي لمن أحب.

وكذلك قوله: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ [النساء: ٩٣] فقال ابن عباس: «محكمة، وأن قوله: ﴿مُتَعَمِّدًا﴾ أنزلت بعد في الفرقان بسنة»^(٢).

وقال أبو هريرة: «لا يدخل الجنة»^(٣).

وقال الضحاك: «ترك قوله الأول ﴿مَنْ تَابَ﴾ [مریم: ٦٠] قبل موته ﴿مُتَعَمِّدًا﴾ بسبع سنين».

وروى الحسن عن النبي ﷺ: (نَازَلْتُ رَبِّي فِي قَاتِلِ الْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَجْعَلَ لَهُ تَوْبَةً، فَأَبَى أَنْ يَجْعَلَ لَهُ تَوْبَةً)^(٤).

والعلماء اليوم مجمعة أنها نسختها التوبة؛ فمن تاب أجمع

(١) تفسير الطبري ٣/٣٨٨.

(٢) يعني: الآية التي في الفرقان قوله تعالى [٦٨]: ﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا مآخَرًا وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ﴾ دلت على ذلك الروايات. تفسير الطبري ٧/٣٤٧.

(٣) ينظر: الدر المنثور للسيوطي ٢/٦٢٦.

(٤) رواه ابن أبي شيبة في مصنفه، كتاب الديات، باب من قال ليس لقاتل المؤمن توبة، ٥/٤٣٣، رقم الحديث ٢٧٧٣٣، بلفظ: (مَا نَازَلْتُ رَبِّي فِي شَيْءٍ مَا نَازَلْتُهُ فِي قَاتِلِ الْمُؤْمِنِينَ قَلَمٌ يُجْنِي).
في قَاتِلِ الْمُؤْمِنِينَ قَلَمٌ يُجْنِي).

جميع الأمة^(١) موافقتها ومخالفتها إلا رجلاً واحداً فإنه خرج عن الإجماع^(٢).



(١) يعني: على قبول تويته.

(٢) يعني: عبد الله بن عباس.

ففي البخاري عن سعيد بن جبير قال: «آية اختلف فيها أهل الكوفة، فرحت بها إلى ابن عباس فسألته عنها فقال: نزلت هذه الآية: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ [النساء: ٩٣] وهي آخر ما نزل وما نسخها شيء»، رواه البخاري في صحيحه، كتاب التفسير، باب سورة النساء، ٤/١٦٧٦، رقم الحديث ٤٣١٤.

وَالْبَابُ الثَّانِي عَشَرَ

أن تختلف الأمة في الآية؛ أولها وآخرها في آيتين هل نسخت أحدهما الأخرى، ثم لا يجمعون على واحد من القولين.

من ذلك قوله عز من قائل في أهل الذمة: ﴿فَإِنْ جَاءُوكَ فَأَحْكَمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾ [المائدة: ٤٢]، فاختلفوا في ذلك العلماء:

فقال قوم من أهل العراق^(١): الآية محكمة لم ينسخها شيء، وروي ذلك عن علي بن أبي طالب عليه السلام، أنه كتب إلى محمد بن أبي بكر^(٢) في نصرانية زنت أن ادفعها إلى أهل دينها، فرأى أن آية التخيير ثابتة، فلذلك أمره أن يترك الحكم فيهما، ويدفعها إلى أهل دينها^(٣).

وأبى ذلك كثير من العلماء، وقالوا: ليس للوالي إذا ارتفعوا إليه إلا أن يحكم بينهم. وقالوا: نسختها الآية بعدها؛ قوله: ﴿وَأَنْ أَحْكَمْ بَيْنَهُمْ يَسِّرَ أَرْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾ [المائدة: ٤٩] قال ذلك الشعبي، ومجاهد، وعكرمة، وقتادة^(٤)، وغيرهم.

(١) أحكام القرآن للجصاص ٨٧/٤.

(٢) محمد بن أبي بكر الصديق القرشي التيمي أبو القاسم المدني، تُوِيَ سنة (٣٨هـ) تقرب التهذيب لابن حجر ص ٤٧٠.

(٣) رواه عبد الرزاق في مسنده، كتاب أهل الكتاب، باب حدود أهل العهد، ٦٢/٦، رقم الحديث ١٠٠٠٥، والبيهقي في سننه، كتاب الحدود، باب حد الرجل أمتة إذا زنت، ٨/٤٣٢، رقم الحديث ١٧١٢١.

(٤) تفسير الطبري ٣٢٩/١٠ وما بعدها.

حدثنا شريح، قال: حدثنا هشيم، عن منصور^(١) وغيره، عن الحكم^(٢)، عن^(٣) مجاهد في قوله تعالى: ﴿وَأَنِ أَعْلَمُ بَيْنَهُمْ إِنَّمَا أُنْزِلَ اللَّهُ﴾ [المائدة: ٤٩] قال: «نسخ ما كان قبلها» فَأَعْلَمُ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ^(٤) [المائدة: ٤٢].

حدثنا شريح، قال: حدثنا وكيع^(٥)، عن سفيان^(٦)، عن السدي^(٧)، عن عكرمة^(٨): «فَإِنْ جَاءَكَ فَأَعْلَمُ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ» نسختها: ﴿وَأَنِ أَعْلَمُ بَيْنَهُمْ إِنَّمَا أُنْزِلَ اللَّهُ﴾^(٩).

واختلفوا في قوله: ﴿وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ [الفرقان: ٦٣]، فقال أكثر العلماء: لم تنسخ، وقال أقلهم: نسخ منها في الكفار^(١٠) قوله: ﴿وَأَقْبَلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾ [النساء: ٨٩].

حدثنا شريح، قال: حدثنا هشيم، عن عباد^(١١)، عن الحسن

(١) منصور بن زاذان، سبقت ترجمته.

(٢) الحكم بن عتيبة الكندي، الكوفي، مولى عدي بن عدي الكندي، ثقة ثبت، تُوفِّي (١١٣هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٧٥.

(٣) في المخطوط: «عن الحكم ومجاهد»، والصواب المثبت عن الحكم عن مجاهد من إسناد القاسم بن سلام والنحاس، الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ١٣٥؛ الناسخ والمنسوخ للنحاس ٣٩٨.

(٤) تفسير الطبري ٣٣١/١٠. (٥) ابن الجراح، سبقت ترجمته.

(٦) الثوري، سبقت ترجمته.

(٧) إسماعيل بن عبد الرحمن السدي سبقت ترجمته.

(٨) سبقت ترجمته في ص ٤٧.

(٩) في المخطوط: «بما أنزل الله إليك» وهو خطأ. وهو مخرج عند الطبري والبيهقي. تفسير الطبري ٣٣١/١٠. ورواه البيهقي في سننه، كتاب الحدود، باب حد الرجل أتمه إذا زنت، ٤٣٤/٨ رقم الحديث ١٧١٢٦.

(١٠) الناسخ والمنسوخ لابن حزم ٤٩/١.

(١١) عباد بن راشد التميمي مولاها، البصري، البزار، صدوق له أوهام. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٩٠.

﴿وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ [الفرقان: ٦٣] قال: «نسخ في براءة، وأمر بالقتال».

وأبى ذلك العلماء: إلى ^(١) أنه أثنى على المؤمنين بالحلم، ولم يرد بذلك قتال المشركين، وأنها ليست بمنسوخة.

والأمة اليوم مجمعة إلا الحسن يُدخل في الباب الذي أجمعوا؛ آخر الأمة غلظت فيه ^(٢).

وكذلك قوله تعالى: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ ^(٣) [البقرة: ١٨٤]، فقال بعض العلماء: نزلت فيمن يطيق الصيام؛ فخير الله جل ذكره إن شاء صام، وإن شاء أفطر، وأطعم مسكيناً ولم يصم، فنسخ الله - جل وعز - هذه الآية بقوله: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ﴾ [البقرة: ١٨٥]، وقرأ من قال ذلك بالتخفيف وهو أكثر العلماء فقرأ: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ خفيفة﴾ ^(٤).

حدثنا شريح، قال: حدثنا بكار بن عبد الله الربذي ^(٥) عن

(١) في المخطوط: «إلا» والمثبت ربما كان أوضح بتقدير ذهبوا إلى.

(٢) هكذا في المخطوط والعبارة ملبسة، وهي في العمود الأيمن اللوح: ١٢١ سطر ٤، والحاصل أن الحسن البصري رحمته الله يقول بالنسخ خلافاً للجمهور كما في الرواية. الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٦٠٣؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٥٢٧.

(٣) كتبت في المخطوط «مساكين» بالجمع، وهكذا أثبتتها على قراءة نافع وأبي جعفر وابن عامر، ويحتمل أن يكون المحاسبي رحمته الله يقرأ بقراءة أحد المدلسين أو الشامي مع أنه من أهل العراق. النشر في القراءات العشر لابن الجزري ٢/٢٢٦.

(٤) وهي القراءة المتواترة، وقرئ شذوذاً: (يطوقونه) وقرئ: (يطيقونه). قال الطبري: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ فإن قراءة كافة المسلمين: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ﴾ وعلى ذلك خطوط مصاحفهم، وهي القراءة التي لا يجوز لأحد من أهل الإسلام خلافها، لنقل جميعهم تصويب ذلك قرناً عن قرن. تفسير الطبري ٤١٨؛ والمحتسب في تبين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها لابن جني ١/١١٨.

(٥) في المخطوط: «الزبيدي».

موسى بن عبيدة، عن محمد بن كعب: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مَسْكِينٍ﴾ فنسختها، ﴿فَمَنْ كَانَتْ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ﴾^(١) [البقرة: ١٨٤].

وقالت فرقة: ليست بمنسوخة، إنما أنزلها الله في الشيخ الكبير والحامل والمرضع، ومن به العطش ممن يكون الصوم عليه شديدًا، فجعل الله له أن يفطر ويطعم^(٢) مسكينًا؛ إلا أنهم مجمعون على اختلافهم في الشيخ أن للشيخ أن يفطر ويطعم^(٣).

من ذلك قوله تعالى: ﴿خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ﴾ [الأعراف: ١٩٩]. حدثنا شريح، قال: حدثنا إسماعيل بن إبراهيم^(٤)، عن ليث^(٥)، عن مجاهد^(٦) ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ قال: «خذ عفو أخلاق الناس وعفو أمورهم»^(٦).

حدثنا أبو سفيان^(٧)، عن معمر^(٨)، عن هشام^(٩) عن عروة^(١٠) في قوله: ﴿خُذِ الْعَفْوَ﴾ قال: «خذ ما عفا لك من أخلاقهم»^(١١). وكذلك قوله تعالى: ﴿وَفِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ لِلْسَّائِلِ وَالْمَحْرُورِ﴾ [الذاريات: ١٩]

(١) انظر: تفسير ابن أبي حاتم ٣٠٨/١.

(٢) في المخطوط: «أو يطعم» ولا تستقيم العبارة إلا بحذف الألف «ويطعم».

(٣) هذا القول مروى عن ابن عباس وعكرمة وقتادة والربيع. تفسير الطبري ٤٢٤/٣.

(٤) ابن عُليّة. سبقت ترجمته.

(٥) ليث بن أبي سليم، سبقت ترجمته. (٦) تفسير الطبري ٤٣٧/٢.

(٧) محمد بن حميد البشكري، سبقت ترجمته.

(٨) معمر بن راشد، سبقت ترجمته.

(٩) هشام بن عروة بن الزبير، سبقت ترجمته.

(١٠) في المخطوط: «هشام بن عروة» والتصحيح من تفسير ابن أبي حاتم وتفسير عبد الرزاق. تفسير عبد الرزاق الصنعاني ١٠٣/٢؛ تفسير ابن أبي حاتم

١٦٣٨/٥.

(١١) المرجع السابق.

واختلفوا فيه؛ فقال أكثرهم: نسخ بالزكاة^(١). وقال الكلبي: «كان هذا قبل أن يؤمر بالزكاة، ثم نسخت بالزكاة»^(٢).

وكذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا مَّا بَعْدُ وَإِنَّمَا فِتْنَةٌ﴾ [محمد: ٤] قال بعضهم: نسختها: ﴿إِنَّمَا تَتَّقَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّ بِهِمْ مِّنْ خَلْفَتِهِمْ﴾ [الأنفال: ٥٧] قاله قتادة^(٣).

حدثنا سعيد^(٤)، حدثنا وكيع، عن سفيان^(٥)، عن جابر^(٦) قال: «يَمُنُّ عَلَى الْأَسِيرِ [١٢٢] أَوْ يَفَادَى»^(٧).

حدثنا أبو سفيان، عن معمر، حدثني رجل من أهل الشام ممن كان يحرس عمر^(٨) قال: «ما رأيت عمر قتل إلا أسيرًا واحدًا»^(٩).

(١) الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٦٨٠؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٥٨٩.

(٢) لم أجده.

(٣) تفسير عبد الرزاق الصنعاني ٢٠٣/٣؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٦٧١؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٥٨٤.

(٤) ربما كان سعيد بن يحيى بن سعيد الأموي أبا عثمان البغدادي ثقة تُوْفِّي سنة (٢٢٩هـ)، أو يكون سعيد بن يحيى بن الأزهر بن نجيع الواسطي أبا عثمان ثقة تُوْفِّي سنة (٢٤٣هـ) أو (٢٤٤هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٤٢.

(٥) هو: الثوري، سبقت ترجمته.

(٦) جابر بن يزيد بن الحارث بن عبد يغوث بن كعب الجعفي، أبو عبد الله، ويقال أبو يزيد، ويقال أبو محمد الكوفي، ضعيف رافضي، تُوْفِّي (١٢٨هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ١٣٧.

(٧) قال أبو بكر بن أبي شيبة: حدثنا وكيع، عن سفيان، عن جابر، عن الشعبي، في «الأسير يمين عليه أو يفادى به» مروي عن عطاء والحسن البصري. رواه في مصنفه، كتاب السير، باب في الغداء ومن رآه وفعله، ٤٩٦/٦، رقم الحديث ٣٣٢٥٠.

(٨) عمر بن عبد العزيز بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد شمس الأموي القرشي، الخليفة الراشد، تُوْفِّي سنة (١٠١هـ). سير أعلام النبلاء للذهبي ١١٤/٥.

(٩) في المخطوط: «إلا يسيرًا» والصواب «إلا أسيرًا». مصنف عبد الرزاق، كتاب =

حدثنا مبشر الحلي^(١)، عن أبي بكر بن عبد الله بن أبي مريم^(٢)، قال: «أتى^(٣) عمر بن عبد العزيز برجل من أهل فارس، فبينما هو يحاوره إذ قال الأسير: أما والله لرب رجل من المسلمين قد قتلته، قال: فأمر به فُضِرَت عنقه، وقال: لا أستبقيه على ما قال^(٤)».

حدثنا مبشر، عن صفوان بن عمرو^(٥)، عن الأزهر بن مالك عبد الله الخثعمي^(٦): «أن الأسير كان معه فلم يقتله».

أبو سفيان^(٧) عن معمر، عن الحسن قال: «لا يقتل الأسير إلا في الحرب»^(٨).

= الجهاد، باب قتل أهل الشرك صبرًا أو فداء الأسراء، ٢٠٥/٥، رقم الحديث ٩٣٩٢.

- (١) مبشر بن إسماعيل الحلي، سبقت ترجمته.
- (٢) أبو بكر بن عبد الله بن أبي مريم الغساني الشامي، ضعيف، تُوفِّي سنة (١٥٦هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ٣٣/١٢.
- (٣) في المخطوط: «أوتي».
- (٤) رواه سعيد بن منصور في سننه، كتاب الجهاد، باب قتل الأسارى والنهي عن المثلة ٢/٢٩٣، رقم الحديث ٢٦٦٥.
- (٥) صفوان بن عمرو بن هرم السكسكي أبو عمرو الحمصي، ثقة، تُوفِّي سنة (١٥٥هـ) وقيل بعدها. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٧٧.
- (٦) الصحيح أنه أزهر بن عبد الله بن جميع الحرازي الحمصي. اختلف في اسم أبيه قيل عبد الله وقيل: سعيد، ولم أجد من سمي أباه مالكًا ولا النسبة للخثعمي، قال البخاري: أزهر بن يزيد، وأزهر بن سعيد، وأزهر بن عبد الله، الثلاثة واحد، نسبوه مرة مرادي، ومرة حمصي، ومرة هوزني، ومرة حرازي. صدوق، روى عن تميم الداري وعبد الله بن بسر والنعمان بن بشير وغيرهم، وروى عنه صفوان بن عمرو وعمرو بن جعشم والخليل بن مرة. تقريب التهذيب لابن حجر ص ٩٨.
- (٧) محمد بن حميد البشكري، سبقت ترجمته.

(٨) قال عبد الرزاق: عن معمر، عن سمع الحسن يقول: «لا يقتل الأسارى إلا في الحرب، نهيب بهم» كتاب الجهاد، باب قتل أهل الشرك صبرًا وفداء الأسرى ٥/٢٠٥، رقم الحديث ٩٣٩٣.

أبو سفيان، عن معمر، عن قتادة ﴿إِنَّمَا مَتَّأَ بَعْدُ﴾ [محمد: ٤] قال: «نسختها ﴿إِنَّمَا تَتَّقَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ فَشَرَّدَ بِهِمْ مَن خَلَفَهُمْ﴾»^(١) [الأنفال: ٥٧].
وكره قتله الحسن وعطاء وغيره قال: «إن شاء الإمام من وإن شاء فادى»^(٢).

وقال ابن عباس: «هو مخير، إن شاء قتل، وإن شاء فدى، وإن شاء من»^(٣). وكذلك القول؛ لأن النبي ﷺ قد قتل ومن وفادى.
وكذلك قوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَدِّلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِآلِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ [العنكبوت: ٤٦].

حدثنا شريح، قال: حدثنا أبو سفيان، عن معمر، عن قتادة ﴿وَلَا تُجَدِّلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِآلِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ قال: «نسختها ﴿فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾»^(٤) [التوبة: ٥] ولا مجادلة أشد من السيف»^(٥).

حدثنا يحيى بن بكير^(٦)، عن سالم^(٧)، عن سعيد^(٨) أو مجاهد ﴿وَلَا تُجَدِّلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِآلِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ [العنكبوت: ٤٦]: «أهل الحرب، فجادلوهم بالسيف»^(٩).

(١) تفسير عبد الرزاق الصنعاني ٢٠٣/٣.

(٢) الدر المنثور للسيوطي ٦٩/٣.

(٣) مروي عن مجاهد وعن ابن عباس، تفسير القرآن للسمعاني ١٦٨/٥.

(٤) في المخطوط: «أقتلوا».

(٥) تفسير ابن أبي حاتم ٣٠٦٨/٩.

(٦) يحيى بن أبي بكير، سبقت ترجمته.

(٧) سالم بن عجلان الأفطس القرشي الأموي مولاهم أبو محمد الجزري الحراني،

ثقة رمي بالإرجاء، توفّي سنة (١٣٢هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٢٢٧.

(٨) ابن جبير، سبقت ترجمته.

(٩) رواه علي بن الجعد في مسنده من رواية سعيد بن جبير ١/٣٢٢، رقم الحديث

البَابُ الثَّالِثُ عَشَرَ

الناسخ والمنسوخ الذي أجمعت عليه الأمة أنه ناسخ فمنسوخ لا يختلفون في ذلك، وهو مثبت الكتاب ذلك ما نسخ بين حكمه^(١) كقوله ﷻ: ﴿وَأَعْرِضْ عَنِ الْبَهِيلِ﴾ [الأعراف: ١٩٩]، ﴿فَأَصْفَحْ أَلْصَفَحَ الْجَبِيلِ﴾^(٢) [الحجر: ٨٥]، ﴿فَأَصْفَحْ عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ﴾ [الزخرف: ٨٩]، ﴿وَأَنِهْلَهُمْ رُؤُوسًا﴾ [الطارق: ١٧]، ﴿وَوَدَّرَ اللَّذِينَ أَتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَعِبًا وَلَهْوًا﴾^(٣) [الأنعام: ٧٠]، ﴿فَدَرَّهُمْ فِي عَصَرِيهِمْ حَتَّى جَاءَ﴾ [المؤمنون: ٥٤]، ﴿قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللَّهِ﴾ [الجاثية: ١٤]، ﴿فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِظًا﴾^(٤) [النساء: ٨٠؛ الشورى: ٤٨]، ﴿وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ﴾ [الأنعام: ١٠٧؛ الشورى: ٤٦؛ الزمر: ٤١]، ﴿فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرْ﴾ [السلوة: ٣٠] وما أشبه ذلك نسخه الله بقوله: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ﴾^(٥) [الحج: ٣٩].

ومن ذلك قوله: ﴿لَا يَنْهَكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ﴾^(٦)

- (١) يعني: أنه نسخ وهو بين وظاهر حكمه. (٢) في المخطوط: «اصفح».
- (٣) في المخطوط: «هزوا ولعبا». (٤) في المخطوط: «وما».
- (٥) عن ابن عباس، أنه قرأ: ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقْتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا﴾ قال: «وهي أول آية نزلت في القتال»، قال النحاس: «فكانت هذه ناسخة للمنع من القتال». الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٥٧٠.
- (٦) اختلف العلماء في هذه الآية هل هي منسوخة أو هي مخصوصة أو هي محكمة؟ فالأول قول قتادة، والثاني لمجاهد، والثالث قول الأكثرين، لأن ظاهر الآية يدل على العموم، كما أن بر المؤمن من بينه وبينه نسب أو قرابة من أهل الحرب غير منهي عنه ولا محرم، وقد روى عبد الله بن الزبير، عن أبيه، قال: «قدمت قتيلة =

[المتحنة: ٨]، وقوله: ﴿فَإِنْ أَعْرَضْتُمْ فَلَمْ يُقْبَلْوْكُمْ وَأَلْقَوْا إِلَيْكُمُ النَّسَمَ فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمُ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ [النساء: ٩٠] نسخ ذلك قوله تعالى: ﴿فَأَقْضُوا الشَّرِكَانَ حَبْتُ وَجَدْتُمْهُمْ﴾^(١) [التوبة: ٥].

وأما قوله: ﴿وَلَا تُقْبَلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقْبَلُوكُمْ فِيهِ﴾ [البقرة: ١٩١]، فإن الله ﷻ نسخها ساعة من نهار لنبيه ﷺ ثم عاد تحريمها كما كان، فلا يحل قتالها أبداً إلا أن يبتدئ المشركون فيها بالقتال، فيحل القتال للمسلمين إذا بدؤوهم لقوله: ﴿وَلَا تُقْبَلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقْبَلُوكُمْ فِيهِ﴾ الآية^(٢)، فنسخها الله لنبيه ساعة من نهار بقوله: ﴿فَقَاتِلُوا أَمَّةَ الْكُفْرِ إِنَّهُمْ لَا أَيْمَنَ لَهُمْ﴾ [التوبة: ١٢] إلى قوله: ﴿وَهُمْ بَدَأُوكُمْ أُولَئِكَ مَرْغُومًا﴾ [التوبة: ١٣] إلى قوله: ﴿وَيَشْفِ صُدُورٌ قَوِيْرٌ مُؤْمِنِيْنَ﴾ [التوبة: ١٤]؛ **يعني**: خزاعة من بني بكر، حلفاء قريش، فقاتلت^(٣) بنو بكر خزاعة، وكان بين أهل مكة وبين رسول الله ﷺ صلح^(٤)، فأرسلت قريش من أهل مكة إلى بني بكر فطال وكان^(٥) ذلك نكثاً لعهدهم، فأذن لنبيه أن يأتيهم في الحرم، ويبدؤوهم

= ابنة العزى بن أسعد على ابنتها أسماء ابنة أبي بكر بهدايا: سمن وتمر وقرظ، فأبت أن تقبلها ولم تدخلها منزلها، فسألت لها عائشة عن ذلك فنزلت: ﴿لَا يَهْكُوكُمْ اللَّهُ بِنِ الْإِيْنِ لَمْ يُقْبَلُوكُمْ فِي الْإِيْنِ وَكَذَلِكَ يُقْبَلُوكُمْ أَنْ يَكُونُوا﴾ [المتحنة: ٨] وتفسير الآية إذا جاء عن صحابي لم يسع أحداً مخالفته ولا سيما إذا كان مع قوله توقيف بسبب نزول الآية. الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٧١١.

(١) في المخطوط: «أقتلوا». الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٣٤٠.

(٢) الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ١١٠؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٢٥١.

(٣) في المخطوط: «فقاتلت» والصواب المثبت.

(٤) في المخطوط: «صالحا» والصواب المثبت.

(٥) في المخطوط: «وما كان» وهو خطأ، والصواب «وكان» والعبارة ملبسة، **والمقصود**: أن قريشاً أرسلت من أهل مكة من يقاتل مع بني بكر وأمدتهم بالسلاح، وكان هذا الفعل منهم نكثاً لعهدهم مع رسول الله ﷺ.

بالقتال، فسار إليهم النبي ﷺ فقاتلهم في الحرم، فلما فتح لنبية ﷺ مكة وفرغ من قتالهم قال: (لَا قِتَالَ بَيْنَ أَحَدٍ)^(١) فنقول هذا: أحلها لرسول الله ﷺ وإنما أحلها ساعة من نهار، ثم عادت كما كانت لا يحل فيها قتال، ولا يُخْتَلَى خلاها، ولا يُعْقَر صيدها، ولا يُعَصَّد شجرها^(٢).

وقد روي عن قتادة^(٣) أنه نسخ قوله: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ١٩١] بقوله: ﴿وَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾^(٤) [التوبة: ٥] فليس كما قال؛ ما زال أصحاب محمد ﷺ والتابعون إلى عصرنا مجمعون^(٥) أن النبي ﷺ أخبر أنه قد عادت حرمتها.

حدثنا أبو إسحاق^(٦)، عن عثمان بن عطاء^(٧)، عن أبيه^(٨)، عن ابن عباس قال: «قال الله ﷻ: ﴿فَإِنْ قَوْلَا فُخِّدُوهُمْ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَخْذِلُوا مِنْهُمْ وَبَيْنَكُمْ وَلَا تَصِيروا﴾ (٨٨) إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمٍ

(١) الروض الأنف للسيهلي ٥٠/٧.

(٢) في الصحيحين من رواية ابن عباس رضي الله عنهما، عن النبي ﷺ قال: (حَرَّمَ اللَّهُ مَكَّةَ فَلَمْ تَحِلَّ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَلَا لِأَحَدٍ بَعْدِي، أَجَلْتُ لِي سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ، لَا يُخْتَلَى خَلَاً وَلَا يُعَصَّدُ شَجَرُهَا، وَلَا يُنْقَرُ صَيْدُهَا، وَلَا تُلْتَقَطُ لِقَطْعُهَا إِلَّا لِمُعَرَّبٍ، والخلا: النبات الرطب الرقيق، واخْتِلَاؤُهُ: قطعه، وعقر الصيد: قتله، وعصد الشجر: قطعه. رواه البخاري في كتاب الجنائز، باب الإذخر والحشيش في الأرض، ٩٢/٢ رقم الحديث ١٣٤٩؛ ورواه مسلم في كتاب الحج، باب تحريم مكة وصيدها وخلاها وشجرها ولقطعتها إلا لمنشد على الدوام، ٩٨٨/٢ رقم الحديث ١٣٥٥؛ والنهاية لابن الأثير مادة: (خلا) ٨٥/٢، ومادة: (عقر) ٢٧١/٣، ومادة: (عصد) ٢٥١/٣.

(٣) الناسخ والمنسوخ لقتادة ص ٣٣؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٧٢.

(٤) في المخطوط: «أقتلوا».

(٥) هكذا في المخطوط، والصواب: مجمعين.

(٦) إبراهيم بن محمد الفزاري، سبقت ترجمته في ص ١٨.

(٧) عثمان بن عطاء بن أبي مسلم الخراساني أبو مسعود المقدسي، ضعيف، تُوفي سنة (١٥٥هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٨٥.

(٨) عطاء بن أبي مسلم الخراساني، صدوق يهيم كثيراً ويرسل ويدلس، تُوفي سنة (١٣٥هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٣٩٢.

يُنَبِّئُكُمْ وَيُنْذِرُكُمْ [النساء: ٨٩ - ٩٠] [١٢٣] إلى قوله: ﴿سُلْطَنَا مُبِينًا﴾ [النساء: ٩١] قال: وقال: ﴿لَا يَنْهَكُكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقِيلُكُمْ فِي الدِّينِ﴾ [المتحنة: ٨] إلى قوله: ﴿فَاتَّبِعُوهُمْ﴾ [المتحنة: ١٠]، ثم نسخ هؤلاء الآيات فأنزل: ﴿بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾ [التوبة: ١] إلى قوله: ﴿وَنُقْصِلُ الْأَيْدِيَ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [التوبة: ١١].

وأنزل: ﴿وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً﴾ إلى قوله: ﴿الْمُؤْمِنِينَ﴾^(١) [التوبة: ٣٦] ﴿وَإِنْ جَنَحُوا لِلسَّلَامِ فَاجْعَلْ لَهَا﴾ [الأنفال: ٦١]، ثم نسخ هذه بقوله: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ﴾^(٢) [التوبة: ٢٩].

وأما قوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ﴾ [البقرة: ٢١٩]؛ حدثنا شريح، قال: حدثنا أبو معاوية^(٣)، قال: حدثنا ابن أبي ليلى^(٤)، عن الحكم^(٥)، عن مقسم^(٦) عن ابن عباس في قوله: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلِ الْكَفَى﴾ [البقرة: ٢١٩] قال: «العفو: الفضل عن العيال، ثم نسخ ذلك بالزكاة»^(٧).

وكذلك قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَأْتِيَنَهَا مِنْكُمْ فَقَادُوهُمْ فَلَإِنَّ

(١) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ١٩٧؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٣٤٠.

(٢) الناسخ والمنسوخ لقتادة ص ٤٢؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ١٩٤؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٤٥٠.

(٣) في المخطوط: «معاوية»، والصواب المثبت وهو: وهو محمد بن خازم الضرير، سبقت ترجمته.

(٤) محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى، سبقت ترجمته.

(٥) ابن عتيبة، سبقت ترجمته.

(٦) مقسم بن بجرة، أبو القاسم، صدوق وكان يرسل، توفّي سنة (١٠١هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٥٤٥.

(٧) الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ١٨٩.

تَابًا وَأَصْلَحًا فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا ﴿[النساء: ١٦]﴾، وقوله: ﴿فَأَمْسِكُوهُمْ فِي
الْأَيْمُونِ حَتَّى يَتَوْفَّهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ [النساء: ١٥] فأنزل الله:
﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾ [النور: ٢] فنسخ الله حد
البكرين^(١) من الأذى والحبس والجلد، والثيبين بما بين النبي ﷺ
عن الله ﷻ^(٢)؛ لأن الله تبارك وتعالى قال: ﴿حَتَّى يَتَوْفَّهُنَّ الْمَوْتُ أَوْ
يَجْعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا﴾ [النساء: ١٥] فأمروهم بانتظار السبيل، فقال
النبي ﷺ: (خُذُوا عَنِّي، قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا: الْبِكْرُ بِالْبِكْرِ جَلْدٌ
مِثْلُهُ وَرَجْمٌ بِالْحِجَارَةِ)^(٣).

وقال عمر رضي الله عنه: «كنا نقرأ فيما أنزل الله: (الشَّيْخُ وَالشَّيْخَةُ إِذَا
زَنَيَا فَارْجُمُوهُمَا الْبَتَّةَ) فنسخ حد البكرين بالجلد، ونسخ الثيبين بما كان
نزل في القرآن من الرجم، ثم رفع رسمه من الكتاب وبقي وجوبه»^(٤).

وقوله: ﴿وَمَا آدَرِي مَا يَفْعَلُ فِي وَلَا يَكْرَهُ﴾^(٥) [الأحقاف: ٩].

حدثنا شريح، قال: حدثنا أبو سفيان، عن معمر قال: «قد
تبين؛ قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر»^(٦).

وأبى أكثر العلماء، وقالوا: إنما أراد ﴿مَا يَفْعَلُ فِي﴾: ما أدري
ما أومر به أنا وأنتم.

(١) البكرين: الجارية والفتى.

(٢) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ١٣٢؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٣٠٨.

(٣) رواه مسلم في صحيحه، كتاب الحدود، باب حد الزنى، ١٣١٦/٣، رقم
الحديث ١٦٩٠.

(٤) رواه مسلم في صحيحه، كتاب الحدود، باب رجم الثيب في الزنى، ١٣١٧/٣،
رقم الحديث ١٦٩١.

(٥) في المخطوط: «ما أدري».

(٦) مروى عن معمر عن قتادة. تفسير عبد الرزاق الصنعاني ١٩٥/٣.

وكذلك: ﴿إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتَ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾ [الأنعام: ١٥].

حدثنا شريح، قال: حدثنا سفيان^(١)، عن معمر، عن قتادة قال: «نزلت على النبي ﷺ: ﴿لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ [الفتح: ٢] بين مكة والحديبية»^(٢).

وقال بعضهم: إنما عني بذلك: ما أدري أن يحدث من أمر أو حكم فيّ وفيكم، والعلماء على أنها منسوخة.

ونسخ قوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ﴾^(٣) [البقرة: ٢١٩]، وقوله: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ [النساء: ٤٣] بقوله عز من قائل: ﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ﴾ إلى قوله: ﴿فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْهَوُونَ﴾^(٤) [المائدة: ٩١].

وكذلك قوله: ﴿وَصِيَّةٌ لِّأَزْوَاجِهِمْ مَّتَى إِلَى الْحَوْلِ﴾ [البقرة: ٢٤٠] نسخ الله ذلك بقوله: ﴿وَلَهُنَّ الرُّبُعُ مِمَّا تَرَكْتُمْ﴾ [النساء: ١٢] فقسم الله لهن الميراث، ونسخ الوصية لهن^(٥).

وقال بعض العلماء^(٦): نسخ الله بقول النبي ﷺ: ﴿لَا وَصِيَّةَ لِوَارِثٍ﴾^(٧). ونسخ ما كان عليها من العدة إلى الحول بقوله: ﴿يَتَرَضَّنَ

(١) ابن عيينة، سبقت ترجمته.

(٢) مروي عن قتادة عن أنس ؓ. تفسير الطبري ٢٢/٢٠٠.

(٣) في المخطوط: «ويسألونك».

(٤) الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ١٤٧.

(٥) الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٢٤٠.

(٦) هذا قول أبي حنيفة ومالك ورواية عن أحمد، وعندهم يجوز أن ينسخ القرآن بالسنة. الناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٨٨؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ١٣٩.

(٧) رواه أبو داود في سننه، كتاب الوصايا، باب ما جاء في الوصية للوارث، ١٢٧/٢، رقم الحديث ٢٨٧٠؛ والترمذي في سننه، أبواب الوصايا، باب لا وصية، =

بِأَنْفُسِهِنَّ أَزِيعَةً أَشْهُرٍ وَعَشْرًا^(١) [البقرة: ٢٣٤].

وقال بعضهم: لم يوجب الله ﷻ عليها العدة في الحول، إنما كان أباح لها الوصية إذا كانت من الزوج أن تسكن إلى الحول، فنسخها بالميراث^(٢).

وكذلك قوله عز من قائل: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ﴾ [المزمل: ١-٢]، فقام النبي ﷺ وأصحابه حولاً كاملاً حتى تورمت أقدامهم فنسخها الله جل ثناؤه بقوله: ﴿فَأَقْرِبُوا مَا يَسَّرَ مِنْهُ﴾ [المزمل: ٢٠].

وكذلك قوله ﷻ: ﴿إِذَا تَنَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ فَذُكِّرُوا بِالْغَدَاةِ وَيَذُكِّرُكُمْ عَلَى الْكَلِمَاتِ﴾ [المجادلة: ١٢] فنسخها بقوله: ﴿فَإِذَا لَرَّ قَعْلُكُمْ وَقَبَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ﴾^(٤) [المجادلة: ١٣].

وكذلك قوله: ﴿إِنْ تَرَكَ خَيْرًا الْوَصِيَّةُ لِلْأَقْرَبِينَ﴾ [البقرة: ١٨٠] نسخها الله فاختلفوا؛ فمنهم من قال: بآيات الموارث^(٥)، ومنهم من قال: بقول النبي ﷺ: (لَا وَصِيَّةَ لِمَوَارِثٍ)^(٦).

= ٤٣٣/٤، رقم الحديث ٢١٢٠؛ والنسائي في سننه، كتاب الوصايا، باب إبطال الوصية لوارث ٢٤٧/٦ رقم الحديث ٣٦٤١؛ وابن ماجه في سننه، كتاب الوصايا، باب لا وصية لوارث، ٩٠٥/٢، رقم الحديث ٢٧١٣؛ وصححه الألباني في إرواء الغليل ٨٧/٦.

(١) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ١٢٩؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٢٣٩.

(٢) تفسير القرطبي ٢٢٧/٣.

(٣) الناسخ والمنسوخ لقتادة ص ٥٠؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٧٥١؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٦١٤.

(٤) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢٥٨؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٧٠٠؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٥٩٦.

(٥) مروي عن عكرمة وابن عباس ومجاهد والحسن، الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢٣٠.

(٦) سبق تخريجه في ص ٢٢٦. الناسخ والمنسوخ لقتادة ص ٣٥؛ والناسخ والمنسوخ =

وقال بعض من يتفقه: لم تجب قط فسخ، إنما عنى الله جل ذكره بقوله: ﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ زَكَاةً وَلَا يُؤْتُونَ زَكَاةً وَلَا يُؤْتُونَ زَكَاةً﴾ [البقرة: ١٨٠] العبيد والكفار من الإخوان^(١) [١٢٤] الذين لا يرثون، فالوصية لهم جائزة على حالها، لم تنسخ، ولم يقل هذا القول أحد ممن مضى.

وقال بعض التابعين: نسخ منها كل من يرث، وبقي منها القرابة الذين لا يرثون، فالوصية لهم واجبة، إلا أنهم مجمعون أن الوصية لا تجوز إلا للأقربين الذين لا يرثون، ولا تجوز لمن يرث^(٢).

وكذلك الخمر نسخ قوله فيها: ﴿إِنَّمَا كَيْدٌ﴾ [البقرة: ٢١٩] ولم يحرمها، ونسخ من قوله: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى﴾ [النساء: ٤٣] فسخ ذلك بقوله: ﴿فَاجْتَنِبُوا لَكُمْ قُلُوبَكُمْ﴾ [المائدة: ٩٠].

وكذلك قوله: ﴿قَوْلٍ وَجْهًا شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [البقرة: ١٤٤] نسخ الله بها صلاته إلى بيت المقدس^(٤).

وكذلك قوله: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَاعُونَ يَلْبِثُوا مِائَتَيْنِ﴾ إلى قوله: ﴿لَا يَفْقَهُونَ﴾ [الأنفال: ٦٥]، فكتب عليهم بهذه الآية، ألا يفر واحد من عشرة ولا قوم من عشرة أمثالهم؛ ووعد النصر أن ينصر

= لأبي عبيد ص ٢٣٠؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٧٥١؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٦١٤.

(١) قال القرطبي: «قيل: هي محكمة، ظاهرها العموم ومعناها الخصوص في الوالدين اللذين لا يرثان كالكافرين والعبيدين، وفي القرابة غير الورثة. قاله الضحاك وطاوس والحسن». تفسير القرطبي ٢/٢٦٢؛ وتفسير الطبري ٣/٣٨٤.

(٢) فضائل القرآن لأبي عبيد ص ٢٣١؛ وتفسير الطبري ٣/٣٨٨.

(٣) الناسخ والمنسوخ لقتادة ص ٣٥؛ والناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢٤٨؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ١٤٦؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٢٧٢.

(٤) الناسخ والمنسوخ لقتادة ص ٣٢؛ والناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ١٩؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٢٠٢.

الواحد على العشرة، والقوم على عشرة أمثالهم إن صبروا، فجنبوا عن ذلك وضعفوا عنه؛ فنسخ الله ﷻ ذلك، وخفف عنهم، ورفع عنهم من ضمانه لنصرهم على قدر ما خفف عليهم في الآية الناسخة في الآية من القتال، فأنزل الله: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ صَعَقًا﴾ إلى قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ [الأنفال: ٦٦]، فوجب عليهم ألا يفر الرجل من الرجلين، ولا القوم من مثليهم، ووعدوا أن ينصر الواحد على الاثنين، والقوم على مثليهم، إذا صبروا^(١).

ونسخ قوله: ﴿وَلَا تَجْنَحُوا لِلسَّلَامِ فَلَا تَجْنَحْ لَهُمَا﴾ [الأنفال: ٦١] بقوله عز من قائل: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ إلى قوله: ﴿صَغِيرُونَ﴾^(٢) [التوبة: ٢٩].

ونسخ قوله: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّى تُؤْمِنَ﴾ [البقرة: ٢٢١] بقوله: ﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [المائدة: ٥]، فلم تزل الأمة مجمعة أن نكاح نساء أهل الكتاب حلال، إلا ابن عمر فإنه كرهه، وكرهه عمر وغيره بغير التحريم، خوفًا أن تكون الذميمة ليست بعفيفة^(٣).

(١) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ١٩٣؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٢٧٠؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٤٥٢.

(٢) الناسخ والمنسوخ لقتادة ص ٤٢؛ والناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ١٩٤؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٤٦٨؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٤٥٠.

(٣) قال النحاس: «عن حماد، قال: سألت سعيد بن جبيرة عن قول الله - جل وعز -: ﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّى تُؤْمِنَ﴾ قال: «هم أهل الأوثان». قال أبو جعفر - النحاس -: وهذا أحد قولي الشافعي ﷻ أن تكون الآية عامة يراد بها الخاص فتكون المشركات هاهنا أهل الأوثان والمجوس، فأما من قال: إنها ناسخة للتي في المائدة وزعم أنه لا يجوز نكاح نساء أهل الكتاب، فقله خارج عن قول الجماعة الذين تقوم بهم الحجة؛ لأنه قد قال بتحليل نكاح نساء أهل الكتاب من =

وكذلك قوله تعالى: ﴿لَا تُحِلُّوا شَعَائِرَ اللَّهِ وَلَا أَسْهُرَ الْحَرَامِ وَلَا الْمَذْيَ وَلَا الْقُلُوبَ وَلَا آيَاتِ الْحَرَامِ يَنْتُقُونَ فَضْلًا مِنْ رَيْبِهِ﴾ [المائدة: ٢] فنسخه بقوله: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَأُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَائِهِمْ هَكَذَا﴾ [التوبة: ٢٨]، ويقول: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ ^(١) [التوبة: ١٧].

وكذلك قوله: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ﴾ [التوبة: ٢] نسخه بقوله: ﴿مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ﴾ [التوبة: ١٧]، وكذلك قوله: ﴿فَسِيحُوا فِي الْأَرْضِ﴾ فأجلهم أربعة أشهر يسيحون ^(٢) في الأرض بقية عهدهم، وآذنههم بالحرب بعد انقضاء الأربعة أشهر.

وقال ابن عباس: وأجل الذين ليس لهم عهد خمسين ليلة؛ انسلاخ الأشهر الحرم يسيحون فيها حيث شاؤوا. وقال عليه السلام: ﴿فَإِنْ

= الصحابة والتابعين جماعة منهم عثمان وطلحة، وابن عباس، وجابر، وحذيفة؛ ومن التابعين سعيد بن المسيب، وسعيد بن جبير، والحسن، ومجاهد، وطاوس، وعكرمة، والشعبي، والضحاك، وفقهاء الأمصار عليه. ينظر: الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٨٤؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ١٩٦.

(١) قال النحاس: «قال قوم من العلماء: إنه لا يقال لأهل الكتاب مشركون وإنما المشرك من عبد وثناً مع الله جل وعز فأشرك به، وممن يروي عنه هذا القول أبو حنيفة، وزعم أن قول الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ فَلَا يَقْرَأُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَائِهِمْ هَكَذَا﴾ [التوبة: ٢٨] أنه يراد به أهل الأوثان وأن لليهود والنصارى أن يقرؤوا المسجد الحرام، وهذا قول خارج عن قول الجماعة من أهل العلم واللغة، وأكثر من هذا أن في كتاب الله جل وعز نصاً تسمية اليهود والنصارى بالمشركين، قال الله جل وعز: ﴿اتَّخَذُوا أَسْمَاءَهُمْ وَرَبَّهُمْ أَزْكَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ [التوبة: ٣١]». الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ١٨٩؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ١٩٦؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٣٩٧.

(٢) في المخطوط: «يسيحوا» والصواب المثبت.

تَابُوا وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ﴿٥﴾ [التوبة: ٥] قال: فأمرهم الله إذا انسلخ الأشهر الحرم أن يضع السيف فيمن عاهد إن لم يدخلوا في الإسلام، ونَقَضَ ما سمي لهم من العهد والميثاق؛ أذهب الشرط الأول، ثم قال ﷺ: ﴿إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ﴾ [التوبة: ٧]؛ **يعني**: أهل مكة ﴿فَمَا اسْتَقْتُمُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ﴾ ^(١) [التوبة: ٧].

فأرسل النبي ﷺ أبا بكر وعلياً ﷺ؛ فأذنوا أصحاب العهد أن يأمنوا أربعة أشهر وهي الأشهر الحرم ولا عهد لهم، قال: وهي الحرم، من أجل أنهم آمنوا فيها حتى يسبحوها، فأذن للناس كلهم إن لم يؤمنوا، فنسخ الله جلَّ ذِكْرُه ببراءة قوله: ﴿إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ إِلَى قَوْمِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ﴾ إلى قوله: ﴿فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا﴾ [النساء: ٩٠] ونسخت قوله: ﴿لَا يَنْهَكُكُمْ اللَّهُ عَنْ الَّذِينَ لَمْ يُقِيلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَوْ يَخْرُجُوا مِنْ دِينِكُمْ أَنْ يَبْرُوهُمْ وَتَقْسَطُوا لَيْسَ لَهُمْ﴾ ^(٢) [المتحنة: ٨]، فنسخ ذلك كله ببراءة ^(٣).

وقال ﷺ: ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ [التوبة: ٤١]، فأوجبت هذه الآية على الأمة الجهاد. قال ابن عباس: «فنسخها قوله: ﴿وَمَا كَانُوا الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَأَنَّهُمْ فَلَوْلَا قَتَلُوا نَفَرًا مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةً﴾ [التوبة: ١٢٢]». قال ابن عباس: «فتنفر طائفة، وتمكث طائفة مع النبي ﷺ، والماكثون يتفقهون في الدين، وينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم من الغزو بما أنزل من قضاء الله وكتابه وحدوده» ^(٤).

(١) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ١٩٥؛ وتفسير الطبري ٩٨/١٤.

(٢) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ١٩٥؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٣٤٠.

(٣) تفسير ابن كثير ٤/١١٢؛ والدر المنثور للسيوطي ١٢٦/٤.

(٤) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢٠٥؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ١١٧.

[١٢٥] وروى عنه أيضًا أن السرايا هي التي ترجع فيتعلمون من القاعدين مع النبي ﷺ^(١).

وأمر الأنفال إذا جمعت الغنائم بغير مبادرة ولا نفل بشرط، قبل الخروج، ولكن الغنائم التي كانت لرسول الله ﷺ خاصة. قال ابن عباس: «فذلك قوله تعالى: ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ [الأنفال: ١] وكانت لرسول الله ﷺ ليس لأحد فيها شيء، ثم أنزل الله بعد: ﴿وَاتْلَمَوْا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ﴾ [الأنفال: ٤١] الآية»، فقسم الله الخمس الذي كان للنبي ﷺ خاصة، ينفل منه على خمسة أخماس، وجعل الأربعة الأخماس الباقية لمن شهد الواقعة^(٢).

وكذلك قوله ﷺ: «وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَانُكُمْ فَتَأْتُوهُمْ نَصِيْبُهُمْ»^(٣) [النساء: ٣٣] كان الرجل يحالف الرجل يقول: ترثني وأرثك، ويرضيان بذلك ويتعاقدان على ذلك، قال ذلك ابن عباس^(٤).

وقال ابن المسيب: «نزلت في الأعدياء، كانوا رجالًا يتبنون رجالًا يرثونهم»^(٥).

وأجمعت الأمة أن الله ﷻ نسخ ميراث الحلفاء والأعدياء، بقوله: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ إِلَّا أَنْ تَفْعَلُوا إِلَيْكُمْ أُولَآئِكَ مَعْرُوفًا﴾ [الأحزاب: ٦]،

(١) تفسير الطبري ٥٦٧/١٤؛ وتفسير ابن كثير ٢٣٦/٤؛ والدر المنثور للسيوطي ٣٢٣/٤.

(٢) الناسخ والمنسوخ لقتادة ص ٤٨؛ والناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢١٧؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٤٥١؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٤٤٥.

(٣) ضبطت «عاقدت» في المخطوط على قراءة الجمهور بخلاف الكوفيين - حمزة والكسائي وعاصم وخلف فقرأوا «عقدت».

(٤) الناسخ والمنسوخ لقتادة ص ٤٠؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ٣٣١؛ ونواسخ القرآن لابن الجوزي ص ٣٦٦.

(٥) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢٢٧؛ أحكام القرآن للجصاص ٥/٣.

قال ابن عباس: «إلا أن يصلوا أولياءهم الذين عاقدهم وصية لهم»^(١).

قال ابن المسيب: «فجعل للأدعياء الوصية، ونسخ ميراث الأدعياء»^(٢).

وحدثنا شريح قال: حدثنا أبو سفيان، عن معمر، عن قتادة قال: «ثم نسخ ذلك بالميراث»^(٣).

وأنزل الله ﷻ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا﴾ [النساء: ١٠]، فتحرّج قوم من مخالطة اليتامى، وشكوا ذلك إلى النبي ﷺ، فقالوا: «إنا نخلط طعامهم بطعامنا؛ فأنزل الله: ﴿وَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى قُلْ إِصْلَاحٌ لَهُمْ خَيْرٌ وَإِنْ تُخَاطَبُوا عَنْهُ فَأَوْذَعُوهُمْ﴾»^(٤) [البقرة: ٢٢٠].

فقال العلماء: إن الله ﷻ نسخ التشديد عليهم، بالرخصة في المخالطة على غير تعمد لظلم كما يصنع المسلمون في أسفارهم، وقد يصيب بعضهم من الغذاء أكثر من بعض، ورخص الله لهم في ذلك على المخالطة من غير تعمد لظلم شيء من ماله بعينه^(٥).



(١) تفسير ابن كثير ٢/٢٩١.

(٢) أحكام القرآن للجصاص ٣/٥.

(٣) الناسخ والمنسوخ لقتادة ص ٤٠.

(٤) انظر: مفاتيح الغيب للرازي ٥/٧٦.

(٥) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢٣٨؛ والناسخ والمنسوخ للنحاس ص ١٨٩.



البَابُ الرَّابِعُ عَشَرَ

اختلفوا فيه: أمتسوخ هو؟ أم استثناء خصوص من عموم؟
بقوله: ﴿فَالْيَوْمُ ثَمِينٌ جَلَدٌ وَلَا نَقْبُلُوا لَكُمْ شَهَادَةً أَبَدًا﴾ [النور: ٤] فأجمعوا
أنه أسقط الفسق بالتوبة، فقال بعضهم: نسخه، وقال بعضهم: لم
يُردّه، إنما أراد من لم يتب.

ثم اختلفوا في الشهادة، فقال بعضهم: لم يرد للتائب في ترك
قبول الشهادة، وقال بعضهم: نسخ الشهادة والفسق بالتوبة.

فقال مالك رحمته الله ومتبعوه: إذا تاب قبلت شهادته.

وقال أهل العراق: لا تقبل شهادته أبدًا تاب أو لم يتب ^(١).

وكذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ
الْآخِرِ﴾ [التوبة: ٤٥] فقال قوم: نزلت في المنافقين وعذر المؤمنين.

(١) قال القرطبي: «تضمنت الآية ثلاثة أحكام في القاذف: جلده، ورد شهادته أبدًا،
وفسقه.

فالاستثناء غير عامل في جلده بإجماع، وعامل في فسقه بإجماع، واختلف الناس
في عمله في رد الشهادة، فقال شريح القاضي وإبراهيم النخعي والحسن البصري
وسفيان الثوري وأبو حنيفة: لا يعمل الاستثناء في رد شهادته، وإنما يزول فسقه
عند الله تعالى. وأما شهادة القاذف فلا تقبل البتة ولو تاب وأكذب نفسه ولا يحال
من الأحوال. وقال الجمهور: الاستثناء عامل في رد الشهادة، فإذا تاب القاذف
قبلت شهادته، وإنما كان ردّها لعلّة الفسق، فإذا زال بالتوبة قبلت شهادته مطلقًا
قبل الحد وبعده، وهو قول عامة الفقهاء. تفسير القرطبي ١٢/١٧٨؛ أحكام
القرآن للجصاص ١١٥/٥.

وقال ابن عباس^(١): «نسختها ﴿وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ لَمَّا يَذْهَبُوا حَتَّى يَسْتَأْذِنُوا﴾ [النور: ٦٢] إلى قوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَسْتَأْذِنُوكَ لِيَعِضَ شَاكِبِهِمْ فَأَذْنِ لِمَنْ شِئْتَ مِنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ اللَّهُ﴾^(٢) [النور: ٦٢].

وكذلك قوله: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿أَوْ صَدِيقِكُمْ﴾ [النور: ٦١].

وروي عن ابن عباس أنه قال: «لَمَّا نزلت: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ [النساء: ٢٩] قالوا: لا يحل لنا أن نأكل عند أحد؛ فأنزل الله جل ثناؤه: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾^(٣) [النور: ٦١] الآية»، وقال مجاهد نحو ذلك^(٤).

وقال عبد الله بن عبد الله^(٥): «تحرَّجوا بعد الإذن»، وقال عكرمة^(٦) نحو ذلك.

حدثنا يعقوب بن إبراهيم^(٧)، قال: حدثني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، وابن المسيب^(٨) أنه كان رجال من أهل العلم يحدثون أنما

(١) تفسير القرطبي ١٥٥/٨.

(٢) رواه أبو داود في سننه، كتاب الجهاد، باب في الإذن في القفول بعد النهي، ٨٨/٣، رقم الحديث ٢٧٧١.

(٣) تفسير الطبري ٢١٩/١٩. (٤) تفسير الطبري ٢٢٠/١٩.

(٥) هكذا في المخطوط، ولعله عبد الله بن عبيد الله كما في الرواية بعده، وقد سبقت ترجمته في ص ١٧٠.

(٦) سبقت ترجمته في ص ٧٤. وهو يرويه عن ابن عباس، رواه البيهقي في سننه، كتاب الصداق، باب نسخ الضيق في الأكل من مال الغير إذا أذن له فيه، ٤٤٨/٧، رقم الحديث ١٤٦٠.

(٧) يعقوب بن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف القرشي الزهري أبو يوسف المدني، ثقة فاضل، تُوفي سنة (٢٠٨هـ). تقريب التهذيب لابن حجر ص ٦٠٧.

(٨) سبقت ترجمته في ص ١٨٨.

نزلت هذه الآية - لقول الله ﷻ: ﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ﴾ [النور: ٦١] الآية - كلها أن المسلمين كانوا يرغبون [١٢٦] في النفي مع رسول الله ﷺ، فيعطون مفاتيحهم ضمانهم ويقولون لهم: قد أحللتنا لكم أن تأكلوا مما في بيوتنا، فيقول الذين استودعوههم: والله ما يحل لنا في بيوتهم وإنها لأمانة أوئمتنا، حتى أنزل الله هذه الآية، فطابت أنفسهم بما أحل الله لهم^(١)، ونسخت قوله: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ وَالْبَاطِلِ﴾ [النساء: ٢٩] وروي عن ابن عباس^(٢).

وذهب قوم أن الله جل ذكره أحل لهم طعام من ذكر في الآية بغير إذنه، وقالوا: لو كان من بعد إذنه ما كان لهؤلاء معنى خصوص إذ كان يحل الطعام لكل الخلق عن إذنه؛ قاله قتادة^(٣) والحسن^(٤).

حدثنا يونس بن محمد^(٥)، عن شيبان، عن قتادة في قوله: ﴿وَأَرْوَصِيكُمْ﴾ [النور: ٦١]، قال: «أحل لهم - غير موارثه - أن يأكلوا من طعامهم»^(٦).

(١) في السند انقطاع بين يعقوب بن إبراهيم وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة، وقد وجدته موصولاً من رواية أبي داود في المراسيل قال: حدثنا حجاج بن أبي يعقوب، حدثنا يعقوب؛ يعني: ابن إبراهيم، حدثني أبي، عن صالح، عن ابن شهاب، عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة، وابن المسيب، أنه كان رجال من أهل العلم يحدثون. الحديث. ورواه عبد الرزاق والطبري وعزاه السيوطي أيضاً له من رواية عبد بن حميد. تفسير عبد الرزاق الصنعاني ٤٤٦/٢؛ والمراسيل لأبي داود ص ٣٢٣؛ وتفسير الطبري ٢٢٠/١٩، وتفسير القرطبي ٢٩١/١٢ والدر المنثور للسيوطي ٢٢٤/٦.

(٢) رواه البيهقي في سننه، كتاب الصداق، باب نسخ الضيق في الأكل من مال الغير إذا أذن له فيه، ٤٤٨/٧، رقم الحديث ١٤٦٠٠.

(٣) تفسير ابن أبي حاتم ٢٦٤٤/٨. (٤) معالم التنزيل للبغوي ٦٥/٦.

(٥) في المخطوط: «يونس بن بشر» وهو خطأ، وصوابه: يونس بن محمد وقد سبقت ترجمته في ص ٢١.

(٦) لم أجده بهذا اللفظ عن قتادة، وبمعناه عند الطبري والسيوطي. تفسير الطبري =

ورأى الحسن من كان يرث بغير إذنه ف قيل له ؟ فقال : « يا لُكْع ،
اقرأ : ﴿ أَوْ صَدِيقُكُمْ ﴾ [النور : ٦١] » ^(١) .

والصديق من استراح إليه القلب .

وقال قوم : لم يرد الله أن يحل لهم أن يأكلوا بإذن ولا بغيره ،
ولكن الأعرج والأعمى والمريض لا يمكنهم أن يسألوا من الطعام
مسألة الصحيح ، فتحرج المسلمون لما نزلت هذه الآية : ﴿ لَا تَأْكُلُوا
أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ ﴾ [النساء : ٢٩] . كما توعد في أكل مال اليتيم
فقال : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتِمِ ظُلْمًا ﴾ [النساء : ١٠] فسألوا
النبي ﷺ فأنزل الله : ﴿ وَإِنْ تَحَايَظُواهُمْ فَإِخْوَانُكُمْ ﴾ [البقرة : ٢٢٠] الآية .
وقال : لغة العرب في ذلك جائزة ، يريد المفعول به فيسمي الفاعل ،
وأراد جل ذكره الإذن في مخالطتهم في المواكلة ، فسمي الأعرج
والأعمى والمريض وهو يريد من يخالطهم ، فرخص لهم كما رخص
للناس في أسفارهم ، إذا سافروا وبعضهم يصيب من الطعام أكثر من
بعض ^(٢) .

وكذلك قوله عز من قائل : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ [التغابن : ١٦]
نسخت قوله : ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾ [آل عمران : ١٠٢] .

حدثنا أبو سفيان ، عن معمر ، عن قتادة : ﴿ فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾
« نسخت قوله : ﴿ اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾ » ^(٣) .

وقال ابن عباس : « لم تنسخها ولكن ﴿ حَقَّ تَقَاتِهِ ﴾ أن يجاهدوا

= ٢٢٣/١٩ الدر المثور للسيوطي ٢٢٥/٦ .

(١) لم أجده . وقد نسب هذا القول البيهقي والثعلبي للحسن . معالم التنزيل للبيهقي

٦٥/٦ والكشف والبيان للثعلبي ١١٩/٧ .

(٢) تفسير الطبري ٢١٩/١٩ .

(٣) الناسخ والمنسوخ لقتادة ص ٣٨ ، وتفسير الطبري ٦٨/٧ .

في الله حق جهاده، ولا تأخذكم في الله لومة لائم، ثم أمروا أن يقوموا بالقسط ولو على أنفسهم وأبنائهم^(١).

وقال ابن مسعود: ﴿حَقُّ تَقَاتِلِهِ﴾ [آل عمران: ١٠٢]: أن يذكر فلا ينسى، وأن يطاع فلا يعصى، وأن يشكر فلا يكفر^(٢).

وكذلك قوله ﷺ: ﴿وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ [النساء: ١٨] الآية. وروي عن ابن عباس أن الله تبارك وتعالى أنزل بعد ذلك: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾ [النساء: ٤٨] فحرم المغفرة على من تاب عند الموت وهو كافر، وأرجأ التوبة لأهل التوحيد إلى مشيئته فلم يؤثسهم من المغفرة^(٣).

وقال بعضهم: حرم التوبة على الكافر والموحد المصير عند الموت أن يقبلها منهم، ثم نسخ من ذلك توبة الموحد فأطلقها له بقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ﴾^(٤).

وقال آخرون: لم تنسخ، ولم يرد الله ﷻ بها إلا وقت الغرغرة، وهو وقت معاينة الرسل؛ فلا توبة مقبولة بإيجاب المغفرة؛ لأنه قد عاين وآمن الكافر، وتاب الموحد المصير ضرورة لما عاين من أعلام الآخرة، فارتفعت المحنة، وزالت البلوى والاختبار.

والتوبة مبسطة لضمان المغفرة لكل مذنب - كافر أو مؤمن - ما لم يغرغر، وقد روي عن النبي ﷺ قال: (التَّوْبَةُ مَقْبُولَةٌ مَا لَمْ

(١) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢٦٠؛ وتفسير الطبري ٦٨/٧.

(٢) تفسير الطبري ٦٥/٧.

(٣) الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢٦٢؛ وتفسير الطبري ١٠١/٨؛ والدر المنثور ٤٦١/٢.

(٤) روي عن ابن عباس في قول الله ﷻ: ﴿وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ قال: «هم أهل الشرك». الناسخ والمنسوخ لأبي عبيد ص ٢٦٢.

يُغْرُغُرُ^(١)، وروي: (إِنْ تَابَ قَبْلَ مَوْتِهِ بِفَوَاقٍ نَاقَةٍ)^(٢)؛ **يعني**: ما بين الحلبتين، وروي عن إبراهيم^(٣): ما لم يؤخذ بكظمه^(٤). فالتوبة مقبولة ما لم يغرغر، فإذا غرغر لم يغفر للكافر ذنوبه إذا تاب في ذلك الوقت، ولم تقبل التوبة من الموحد لضمان المغفرة، وكان كمن مات من الموحدين ولم يتب، فأرجأه الله للمغفرة، إن شاء رحمه بفضله، أو يعذبه بما استحق ووجب له بعدله.

وكذلك قوله: ﴿وَلِيَّ لَفَقَارٌ لِّمَن تَابَ﴾ [طه: ٨٢] فقال بعضهم: نسخ ذلك في آخر الزمان، إذا طلعت الشمس من مغربها فقال: ﴿لَا يَنْفَعُ [١٢٧] نَفْسًا إِيْتِنَانًا﴾ [الأنعام: ١٥٨] الآية.
وقال بعضهم: إنما أراد الكافرين لا المؤمنين.



(١) روى الترمذي عن ابن عمر، عن النبي ﷺ قال: (إِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يُغْرُغُرْ). أبواب الدعوات، باب، ٥/٥٤٧ رقم الحديث ٣٥٣٧، ورواه ابن ماجه في سننه، كتاب الزهد، باب ذكر التوبة، ٢/١٤٢٠ رقم الحديث ٤٢٥٣؛ وحسنه الألباني في صحيح الجامع ١/٣٨٦.

(٢) رواه البيهقي في شعب الإيمان ٥/٣٧٩، رقم الحديث ٦٦٦٥. وفوق الناقة؛ رجوع اللبن في ضرعها بعد الحلب. تقول: ما أقام عنده إلا فواق ناقة وهو ما بين الحلبتين من الوقت. معجم مقاييس اللغة لابن فارس، مادة: (فوق) ٤/٤٦٠.

(٣) هو: إبراهيم النخعي، سبقت ترجمته في ص ٧٦. «الكظم»: مخرج النفس عند الحلق. يريد: عند خروج نَفْسِهِ، وانقطاع نفسه. معجم مقاييس اللغة لابن فارس، مادة: (كظم) ١/٧٨٦.

(٤) تفسير الطبري ٨/١٠٠؛ والدر المثور للسيوطي ٣/٦١.



البَابُ الْخَامِسُ عَشَرَ

ومِمَّا اختلفوا أنه منسوخ، ولا يجوز عند أهل النظر أن يكون الكتاب والسنة منسوخًا، من ذلك، قوله ﷺ: ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ أَنتُمْ لَهَا وَرِدُونَ﴾ [الأنبياء: ٩٨].

شريح عن الكلبي أنه قال: «نسختها: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾ [الأنبياء: ١٠١]»، وهذا لا يحل لأحد أن يظنه دون أن يقطع به؛ أن الله جل ذكره إنما عنى في الآية الأولى عذاب الملائكة، وعيسى، وغيره من أوليائه فأخبر عباده أن يعذبهم، ثم نسخ ذلك، من ذلك خصلتان:

إحدهما: أن الله جل ذكره لم يرد عذاب أوليائه قط، وبذلك لا له أن يعذبهم، وما زال يريد ألا يعذبهم.

والثانية: أنه كان تقدم من الله ﷻ في المسيح، والملائكة، وفي عيسى، أخبار أنهم من أهل الجنة قبل نزول هذه الآية، ولا جائز أن يُكذَّبَ اللهُ ﷻ خبره الأول، وإنما حاجَّ النبي ﷺ ابن الزُّبَيْرِ^(١)، لما علم أن النبي ﷺ قد أنزل عليه قبل ذلك في الملائكة والمسيح وعُزِّرَ أنهم أولياؤه، فأراد أن يكذب النبي ﷺ^(٢).

ولم يتقدم من الله جل ذكره في المسيح والملائكة أخبار في أوليائه،

(١) عبد الله بن الزُّبَيْرِ بن قيس القرشي السهمي ﷺ، كان من أشعر قريش، وكان شديدًا على المسلمين، ثم أسلم في الفتح، وأثنى النبي ﷺ. الإصابة لابن حجر ٧٦/٤.

(٢) تفسير الطبري ٥٣٩/١٨.

ما كان الله ليخبر بعدا بهم، ثم نسخه بقوله: ﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ﴾ [الأنبياء: ١٠١]. فمن زعم أن الله جل ذكره نسخ خبره فقد وصف الله سبحانه بالكذب.

وقوله في الملائكة: قول الله جل وعز: ﴿وَيَسْتَغْفِرُونَ لِمَن فِي الْأَرْضِ﴾ [الشورى: ٥] ثم نسخها: ﴿فَاعْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا وَاتَّبِعُوا سَبِيلَكَ﴾ [غافر: ٧] فزعم أن الملائكة استغفرت أولاً للمشركين، وهذا كذب؛ لأن الله - جل وعز - يقول: ﴿وَلَا يَسْتَفْعُونَ إِلَّا لِمَن أَرَضَىٰ﴾ [الأنبياء: ٢٨]، ولم يكن الملائكة يشفعون لمن قد علمت أن الله ﷻ لا يغفر له أبداً.

وقوله ﷻ: ﴿قُلْ لَا أَتْلُوكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ [الأنعام: ٩٠] الآية. و﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ﴾ [سبا: ٤٧] نسختها: ﴿قُلْ لَا أَتْلُوكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾^(١) [الشورى: ٢٣] الآية. قد أجد الله ﷻ استثنى لهم المودة أجراً، وأعوذ بالله أن يكون الله جل ذكره أراد أن المودة في القربى أجراً^(٢) له على دعائه إليه، ولكن قوله: ﴿قُلْ لَا أَتْلُوكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا﴾ [الشورى: ٢٣] منقطع ثم استأنف، هذا تسميه استثناء الخُلف وإنما هو استئناف^(٣).

ومن ذهب إلى مودة القرابة فأراد أن يذكرهم حقَّ الرحم فلا يؤذَى، ومن ذهب بأن يوادوا الله بطاعته^(٤).



(١) لم يذكر المحاسبي رحمه الله موضع الشاهد وهو قوله: ﴿قُلْ لَا أَتْلُوكُمْ عَلَيْهِ أَجْرًا إِلَّا الْمَوَدَّةَ فِي الْقُرْبَىٰ﴾.

(٢) هكذا في المخطوط وصوابه: «أجر».

(٣) اختلفوا في الاستثناء هذا هل هو منقطع أو متصل على قولين أشار إليهما المحاسبي رحمه الله، ينظر التسهيل لابن جزي ٣٨/٤.

(٤) مما قيل في تفسير الآية: قل لا أسألكم أيها الناس على ما جتكم به أجراً إلا أن توددوا إلى الله، وتقربوا بالعمل الصالح والطاعة. ينظر الطبري ٥٢٩/٢١.



مُقَدِّمٌ وَمَوْخِرٌ

المقدم والمؤخر

ومما كلّم الله جل ذكره به عباده مقدم ومؤخر^(١)؛ لأن العرب قد كانت تفعل ذلك في تراجعها بينها، ومخاطبتها قبل أن ينزل الكتاب على نبيه ﷺ.

فمن ذلك قوله ﷻ: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ [القمر: ١٦، ١٨، ٢١، ٣٠] فبدأ بالعذاب قبل النذر، والنذر كان قبل العذاب؛ لأن الله جلّ اسمه يقول: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا لَهَا مُنْذِرُونَ﴾ ﴿٢٨﴾ [ذِكْرِي] [الشعراء: ٢٠٨ - ٢٠٩].

وقال في عقاب الأمم: ﴿فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُتَكِبِينَ﴾ [يونس: ٧٣]، فأخبر أنهم أنذروا فلما كذبوا كان آخر أمرهم العذاب. وقال تعالى: ﴿فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ﴾ [الصافات: ١٧٧]، يخبر أن العذاب صَبَّحَهُمْ بما نقمهم إذ أنذروا فلم يؤمنوا، وإن كان قد قدم في التنزيل العذاب قبل النذر، فإنه بدأ فأخبر أنه أنذرهم قبل أن يعذبهم، ثم قال في عقب ذلك: ﴿فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي﴾ فقال: ﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ لَوْطٍ بِالنُّذُرِ﴾ [القمر: ٣٣]، ﴿كَذَبَتْ قَوْمٌ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ﴾ [الشعراء: ١٦٠]، وقال: ﴿وَلَقَدْ جَاءَ عَالِ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ﴾ ﴿١١﴾ كَذَبُوا بِعِلْمِنَا

(١) التقديم والتأخير هو: جعل اللفظ في رتبة قبل رتبته الأصلية أو بعدها؛ لعارض اختصاص، أو أهمية أو ضرورة أو لسبب خفي، مثل: ﴿يَاكَ نَعْبُدُ وَيَاكَ نَسْتَعِينُ﴾ [الفاتحة: ٥] قدم ضمير المعبود للاختصاص. الإكسير في علم التفسير للطوفي ص ١٨٩.

كُلِّمًا فَخَذَلْتُمْ أَتَذَرُنَّ مُقَدِّرِي ﴿[القمر: ٤١ - ٤٢]، وقال: ﴿كَذَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي ﴿[القمر: ١٦، ١٨، ٢١، ٣٠].

وقال ﷺ: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا ﴿[الإسراء: ١٥].

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِّيَ يُؤْصِي بِهَا أَوْ دِينٌ ﴿[النساء: ١١] فبدأ في التنزيل بالوصية قبل الدين، وقضى النبي ﷺ بالدين قبل الوصية. والأئمة مجمعة أن لا وصية إلا فيما فضل من بعد قضاء الدين^(١).

وكذلك روي عن علي بن أبي طالب ﷺ أنه قال: «إنكم تقرؤون ﴿مِنْ بَعْدِ وَصِّيَ يُؤْصِي بِهَا أَوْ دِينٌ ﴿، [١٢٨]، وإن النبي ﷺ قضى بالدين قبل الوصية^(٢)، ولولا سُنَّةُ رسول الله ﷺ، لكان على العباد أن يبدؤوا بما بدأ الله به؛ الوصية قبل الدين، كما قال: ﴿ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا ﴿[الحج: ٧٧]، وقال ﷺ: ﴿إِنَّ الصَّمَا وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ﴿[البقرة: ١٥٨]، فقال النبي ﷺ: (نَبْدَأُ بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ). ثم قام على الصفا^(٣).

وكذلك قوله ﷺ: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿[الأنفال: ٦٤]، فقرئ في ظاهر التنزيل أن الله حسبه والمؤمنين، وإنما حسبك الله، وحسبُ مَنْ اتبعك من المؤمنين الله^(٤).

(١) تفسير القرطبي ٧٣/٥.

(٢) رواه الترمذي في سننه، أبواب الوصايا، باب ما جاء يبدأ بالدين قبل الوصية، ٤٣٥/٤، رقم الحديث ٢١٢٢؛ ورواه ابن ماجه في سننه، كتاب الوصايا، باب الدين قبل الوصية، ٩٠٦/٢، رقم الحديث ٢٧١٥.

(٣) رواه مسلم في صحيحه، كتاب الحج، باب حجة النبي ﷺ، ٨٨٦/٢، رقم الحديث ١٢١٨.

(٤) ثمة وجه آخر في التفسير يبقى الترتيب على ما هو عليه وهو أوجه من التقديم =

وكذلك: ﴿وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾ [التوبة: ٦٢] معنى
يرضوا رسوله^(١).

وكذلك: ﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا ۖ وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا ۖ وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا﴾ [الزلزلة: ١-٣]، ولم يبين ما أراد بقوله: ﴿مَا لَهَا﴾ ولا أبان ما
أجيب به، وإنما هو في ظاهر التلاوة: وقال الإنسان يومئذ: ما لها تحدث
أخبارها، قيل له: إن ربك أوحى لها، وهو كقول القائل: قال فلان ما لك
يومئذ؟ وإنما هو يريد: قال يومئذ فلان ما لك؟ وهو تقديم وتأخير، وفي
بعضه إضمار وهو: قيل ﴿بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَى لَهَا﴾ [الزلزلة: ٥].

وقوله ﷺ: ﴿سَتَعْمُونَ لِلْكَذِبِ سَعْمُونَ لِقَوْمٍ ءَاخِرِينَ لَكُمْ يَأْتُوكُمْ﴾
[المائدة: ٤١].

ومن ذلك قوله ﷺ: ﴿وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ
الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ [النساء: ٨٣] مقدم ومؤخر، ولم يرد أنه استثنى القليل:
أنهم امتنعوا من اتباع الشيطان بغير فضله ورحمته؛ لأن العباد كلهم لولا
فضل الله عليهم ورحمته لاتبعوا الشيطان، **وإنما معناه:** (وإذا جاءهم
أمر من الأمن أو الخوف أذاعوا به إِلَّا قَلِيلًا)^(٢) إلى قوله: ﴿لَعَلَّهُمْ

= والتأخير، قال ابن عاشور: «وفي عطف المؤمنين على اسم الجلالة هنا: تنويه
بشان كفاية الله النبي ﷺ بهم، إلا أن الكفاية مختلفة وهذا من عموم المشترك
لا من إطلاق المشترك على معنيين، فهو كقوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَلَكَ لَكَنَّهُ يَصُولُ عَلَى
الَّتِي﴾ [الأحزاب: ٥٦]، التحرير والتنوير لابن عاشور ٦٥/١٠.

(١) قال ابن عاشور: «إنما أفرد الضمير في قوله: أن يرضوه مع أن المعاد اثنان لأنه
أريد عود الضمير إلى أول الاسمين، واعتبار العطف من عطف الجمل بتقدير:
والله أحق أن يرضوه ورسوله كذلك، فيكون الكلام جملتين، ثانيتهما كالاتحراس
وحذف الخبر إيجازاً». التحرير والتنوير: ٢٤٥/١٠.

(٢) قول المؤلف هذا قال به أيضاً الطبري، وقد ذكر السمين الحلبي عشرة أوجه في
الاستثناء في قوله: ﴿إِلَّا قَلِيلًا﴾ منها ما ذكره المؤلف مع بُعْده لِبُعْدِ الفاصل
والتكلف فيه ظاهر، والأقرب من الوجوه:

الَّذِينَ يَسْتَبِطُونَهُ مِنْهُمْ وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٨٦﴾ فَتَنِيلٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ ﴿النساء: ٨٣ - ٨٤﴾ .

وكذلك قوله: ﴿وَأَنَّ مِنْكُمْ لَمَن لَّيْطَلَّ فَإِنِ اصْبَحْتُمْ مُصِيبَةً قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا﴾ ﴿٧٦﴾ وَلَئِنِ اصْبَحْتُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ لَيَقُولَنَّ كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ يَلَيْتَنِي كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا﴾ [النساء: ٧٢ - ٧٣] . فهذا مقدم ومؤخر، وإنما معناه: ولئن أصابتم مصيبة؛ ليقولن: قد أنعم الله علي إذ لم أكن معهم شهيدًا؛ كأن لم تكن بينكم وبينه مودة حين قالوا هذا القول، ولئن أصابكم فضل من الله ليقولن: يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزًا عظيمًا^(١) .

وكذلك قوله: ﴿إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [النمل: ٣٠] قال: هو أعلم بالله ﷻ من أن يبدأ باسم سليمان قبل

= - أنه مستثنى من فاعل «اتبعت»؛ أي: لاتبعتم الشيطان إلا قليلًا منكم، فإنه لم يتبع الشيطان.

- أنه مستثنى من المصدر الدال عليه الفعل، والتقدير: لاتبعتم الشيطان إلا اتباعًا قليلًا.

- أنه مستثنى من المتبع فيه، والتقدير: لاتبعتم الشيطان كلكم إلا قليلًا من الأمور كنتم لا تتبعون الشيطان فيها.

- أن المراد بالقلة العدم، يريد: لاتبعتم الشيطان كلكم وعدم تخلف أحد منكم.

- أن المخاطب بقوله: ﴿لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسُكَ﴾ جميع الناس على العموم، والمراد بالقليل أمة محمد ﷺ خاصة.

تفسير الطبري ٥٧٧/٨؛ الدر المصون للسمين الحلبي ٥٢/٤.

(١) ذكره الزجاج في معاني القرآن واعترض عليه الراغب فقال: وفي قوله: ﴿كَأَن لَّمْ تَكُنْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ﴾ أقوال:

الأول: أن يكون حكاية عنهم؛ أي: ليقولن لمن يبطلكم: كأن لم تكن بينكم وبين محمد مودة، حيث لم يستعينوا بكم.

الثاني: أن ذلك اعتراض متعلق بالجملة الأولى، وتقديره: يقولون: قد أنعم الله علي إذ لم أكن معهم شهيدًا، كأن لم تكن بينكم وبينهم مودة، فأخر ذلك، وذلك مستقبح في العربية، فإنه لا يفصل بين بعض الجملة التي دخل في إثباتها، وتقديره: يقول: يا ليتني كنت معهم فأفوز فوزًا عظيمًا كأن لم تكن. معاني القرآن وإعرابه للزجاج ٧٦/٢؛ تفسير الراغب الأصفهاني ١٣٢٠/٢، الدر المصون للسمين الحلبي ٥٢/٤.

اسم الله ﷻ، **وإنما معناه**: قالت: الكتاب جاءني من سليمان وإنه بسم الله الرحمن الرحيم، فأخبرت ممن الكتاب، وأن أول صدر الكتاب: بسم الله الرحمن الرحيم، بدأ باسم الله ﷻ قبل أسمائهم، وقد كان النبي ﷺ أولاً يكتب: باسمك اللهم، فلما نزلت: ﴿إِنَّهُ مِنْ شَيْمَنْ وَلَئِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ [النمل: ٣٠] فكتب النبي ﷺ بعد ذلك فبدأ باسم الله ﷻ، فدل بذلك أنه اتبع ما أخبر عن سليمان، فهذا دليل قوله: ﴿إِنَّهُ مِنْ شَيْمَنْ﴾ وأنه مقدم ومؤخر؛ لأن الله ﷻ يقول لنبيه ﷺ: ﴿فَبُهِدَتْهُمْ أَقْنَدُ﴾ [الأنعام: ٩٠].

ولم تزل كتب الأئمة العدول وعلماء الأمة إلى عصرنا هذا تبدأ باسم الله أول كتبهم.

وكذلك قوله ﷻ: ﴿لَمْ عُرِفْ بَيْنَ فَوْقَهَا عُرْفٌ مَبْنِيَّةٌ﴾ [الزمر: ٢٠] مقدم ومؤخر، **وإنما معناه**: لهم غرف مبنية من فوقها غرف، وكذلك فسرها أهل التفسير.

وكذلك قوله ﷻ: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي مَحَابًا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَجْعَلُهُمْ زَكَامًا﴾ [النور: ٤٣] مقدماً ومؤخراً، **إنما هو**: ﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزْجِي مَحَابًا﴾ ثُمَّ يَجْعَلُهُمْ زَكَامًا ﴿ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ﴾؛ لأن الأركان لا تؤلف بالاستواء، إنما يجعل بعضه فوق بعض ثم يسطه مؤلفاً.

وكذلك قوله ﷻ: ﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَيْءٍ مِّنْ ذَلِكَ مُتَوَّعٍ عِنْدَ اللَّهِ مَن لَّعَنَهُ اللَّهُ وَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْفِرْدَةَ وَلِئْتَازِرَ وَعَبْدَ الطَّاغُوتِ﴾^(١) [المائدة: ٦٠] الآية.

وكذلك: ﴿وَرَفَعَ أَبْوِيَهُ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا﴾ [يوسف: ١٠٠] **إنما معناه**: وخروا له سجداً، ورفع أبويه على العرش، إنما العرش

(١) جملة ﴿وَعَبْدَ الطَّاغُوتِ﴾ معطوفة على الصلة في قوله: ﴿مَن لَّعَنَهُ اللَّهُ﴾؛ أي: ومن عبدوا الطاغوت. فهي من المؤخر. التحرير والتنوير لابن عاشور ٢٤٦/٦.

هو سرير يوسف عليه السلام، فلم يرفعهم على السرير ثم سجدوا له، إنما سجدوا له تحية وإكرامًا لا عبادة له، ثم رفعهما على سريره بعدما سجدوا له، وأجلسهم معه على فراشه؛ كذلك فسره المفسرون.

وكذلك قوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ﴾ [١٢٩] ﴿٨٧﴾ لَا تَدْنُ عَيْنُكَ إِلَيْكَ مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾ [الحجر: ٨٧ - ٨٨] الآية. **إنما معناه:** ولقد آتيناك سبعا من المثاني، والقرآن العظيم، كما أنزلنا على المقتسمين الذين جعلوا القرآن عضين، فوربك لنسألنهم أجمعين عما كانوا يعملون، لا تمدن عينيك إلى ما متعنا به أزواجًا منهم، ولا تحزن عليهم، واخفض جناحك للمؤمنين، وقل: إني أنا النذير المبين، فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين^(١).

وكذلك قوله سبحانه: ﴿وَبَرِّزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾ [٤٨] وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ [إبراهيم: ٤٨ - ٤٩].

إنما معناه: ﴿وَبَرِّزُوا لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ﴾، ﴿لِيَجْزِيَ اللَّهُ كُلَّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ﴾ [إبراهيم: ٥١]، ﴿وَتَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾ [٤٩] سَرَابِلُهُمْ مِّنْ ظُرُرٍ﴾^(٢) [إبراهيم: ٤٩ - ٥٠] الآية.

وكذلك قوله: ﴿سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ﴾ [التوبة: ٥٩] **إنما معناه:** سيؤتينا الله من فضله، ويؤتينا رسوله من فضله؛ فالفضل لله وحده.

وكقوله: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾ [المائدة: ٦] **إنما معناه:** أن يغسلوا وجوههم قبل أن يقوموا إلى الصلاة ثم يقوموا

(١) الكشف للزمخشري ٥٨٩/٢، الدر المصون للسمين الحلبي ١٧٩/٧.

(٢) الدر المصون للسمين الحلبي ١٣٣/٧.

إليها. فقال بعضهم^(١)؛ **يعني**: إذا قمت من النوم.

وقال **عَلِيٌّ**: ﴿فَأَعْلَوْهُمْ إِلَىٰ صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾ [الصافات: ٢٣]، وقضوهم إنهم مسئولون ثم اهدوهم إلى صراط الجحيم^(٢).

وكذلك: ﴿فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾ [النحل: ٩٨]، مقدم ومؤخر، **إنما هو**: فاستعذ بالله واقرأ القرآن، **فكان معناه**: فإذا استعذت بالله فاقرأ القرآن، والمعنى من الله جل ثناؤه: إذا أردت أن تقرأ فاستعذ قبل أن تقرأ؛ فقدّم القراءة قبل الاستعاذة.

وقوله: ﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي﴾ [الإسراء: ١٠٠] مقدم ومؤخر، **وإنما هو في المعنى**: ولو تملكون أنتم خزائن رحمة ربي.

وقوله: ﴿ثَأْتِ بِخَيْرٍ مِنهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾ [البقرة: ١٠٦] مقدم: تأت منها بخير.

وقوله: ﴿فَأَذْهَبَ أَنتَ وَرَبُّكَ فَقَتَلَا﴾ [المائدة: ٢٤] **معناه**: اذهب أنت فقاتل، ويعينك ربك، ولم يعنوا أن يذهب الله فيقاتل، ولو كان ذلك معناه كفروا.

وقوله: ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ﴾ [المائدة: ٣٢] **معناه**: بغير فساد.

وقوله: ﴿فَرِيقًا كَذَّبُوا وَفَرِيقًا يَقْتُلُونَ﴾ [المائدة: ٧٠] **معناه**: وفريقاً يقتلون فريقاً. كلا الكلمتين مقدمة مؤخرة. ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ [الأنعام: ١] **معناه**: يعدلون بربهم.

(١) مروي عن زيد بن أسلم، تفسير الطبري ١٢/١٠.

(٢) **يعني**: أن قوله: ﴿وَقَفُّهُمْ إِنَّهُمْ مُسْئِلُونَ﴾ [الصافات: ٢٤] مؤخر، وهو قبل قوله: ﴿فَأَعْلَوْهُمْ إِلَىٰ صِرَاطِ الْجَحِيمِ﴾.

- ﴿وَأَجَلٌ مُّسَمًّى عِنْدَ﴾ [الأنعام: ٢] مؤخرة: وعنده أجل مسمى.
- وقوله تعالى: ﴿وَعَظَّمَهُمْ وَقُلْ لَهُمْ فِي أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا﴾ [النساء: ٦٣] **وإنما معناه**: وعظهم في أنفسهم وقل لهم قولًا بليغًا.
- وقوله: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ [الأنبياء: ٣٧] **معناه**: خُلِقَ الْعَجَلُ من الإنسان^(١)، وهي العجلة؛ لأن آدم ﷺ أراد أن يقوم قبل أن تصير الروح إلى رجليه^(٢)، فقال الله جل ثناؤه: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ [الأنبياء: ٣٧]؛ لأن العجل فعل الإنسان بعدما خلق، وكذلك قوله: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا﴾^(٣) [الإسراء: ١١].
- وكذلك قوله تعالى: ﴿مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُوءَ بِالْمُصْبِحَةِ﴾ [القصص: ٧٦] **إنما هو**: أن العصبه لتنوء بمفاتحه^(٤).
- وقوله: ﴿مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا﴾ [الفرقان: ١٨] مقدم ومؤخر: ما كان لنا ينبغي.
- وقوله: ﴿وَعَزَّازِيبٌ سُودٌ﴾ [فاطر: ٢٧] مقدم ومؤخر: سود غرايب؛ لأنه يقال: أسود غريب.



- (١) الدر المصون للسمين الحلبي ١٥٦/٨.
- (٢) عن سعيد في قوله: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ قال: لما نفخ فيه الروح في ركبته ذهب لينهض، فقال الله: ﴿خُلِقَ الْإِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ﴾ روي عن سعيد بن جبير ومجاهد بنحوه وغيرهما. تفسير الطبري ٤٤١/١٨.
- (٣) في المخطوط: «وخلق الإنسان».
- (٤) الدر المصون للسمين الحلبي ٦٩٣/٨.



بَابُ الْإِضْمَارِ^(١)

قال أبو عبد الله:

ومن كلام الله ﷻ: ﴿وَأَسْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمْ أَلْجَلِ يَكْفُرْهُمْ﴾ [البقرة: ٩٣]، **وإنما هو:** حب العجل. وكذلك قوله: ﴿فَأَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدَتْ وُجُوهُهُمْ أَكْفَرْتُمْ﴾ [آل عمران: ١٠٦] **إنما هو:** فيقول لهم: أكفرتم بعد إيمانكم. وقوله: ﴿وَمَثَلِ الْفَرَصَةِ﴾ [يوسف: ٨٢]: أهل القرية، واسأل العير: أهل العير ﴿وَكَمْ مِّنْ قَرِيَةٍ﴾^(٢) [الأعراف: ٤].

وقوله: ﴿فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ﴾ [البقرة: ١٧٥] **معناه:** فما الذي أصبرهم على النار. وقوله: ﴿يَصْرُفُونَ وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَرَهُمْ وَذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ﴾ [الأنفال: ٥٠] **معناه:** ونقول: ذوقوا عذاب الحريق. وكذلك قوله: ﴿فَاكْسُوا رُؤُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا﴾ [السجدة: ١٢] **معناه:** يقولون: ربنا أبصرنا وسمعنا. وقال: ﴿وَمَثَلِ مَن أَرْسَلْنَا﴾ [الزخرف: ٤٥] **إنما هو:** واسأل من أرسلنا إليهم من قبلك.

وقوله: ﴿إِلَّا مَن شَاءَ أَن يَتَّخِذَ إِلَهًا مِّثْلَ مَا يَدْعُوهُ سُبْحَانَ﴾ [الفرقان: ٥٧] مضمّر **معناه:** إلا أنه من شاء أن يتخذ. وقوله: ﴿فَلَا تَهْتَفُتْ لَهُمْ وَلَا لِمَا يَفْعَلُونَ﴾ [الشعراء: ٧٧]: لا عدو لي^(٣).

(١) الإضمار: هو ما ترك ذكره من اللفظ وهو مراد بالنية والتقدير. الكليات للكفوي ص ٣٨٤.

(٢) يعني: وكَم من أهل قرية.

(٣) يعني: ﴿إِلَّا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾: ليس عدوا لي على اعتبار أن الاستثناء متصل، وقيل هو منقطع، ويحتمل وجهًا آخر وهو التقديم والتأخير تقديره: أفرايتم ما كنتم تعبدون =

[١٣٠] ومن كلام الله ﷻ الشيء مسمًى باسم يشبهه لا باسمه،
والعرب تفعل ذلك كقوله تعالى: ﴿كَمَثَلِ الَّذِي يَتَّقُ يَمَّا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ
وَنِدَاءَ﴾ [البقرة: ١٧١]، فأراد المنعوق وهي الغنم، فسمًى الناعق وهو
الصائح بالغنم.

• ومن الحروف حروف زوائد^(١):

فمن ذلك: ﴿غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾ [الفاتحة: ٧]
إنما معناه: غير المغضوب عليهم والضالين.

وكذلك قوله: ﴿خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾ [البقرة: ٢١] النون^(٢)
زائدة، **إنما هو:** والذين قبلكم.

وكذلك قوله: ﴿مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدُ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ [الأعراف: ١٢] **معناه:**
ما منعك أن تسجد، «لا» من الزوائد، تأكيد لما كان؛ لا نفي.

وكذلك: ﴿مَا هَنَكُمَا رَبُّكُمَا﴾^(٣) [الأعراف: ٢٠] تقول العرب: ما
عندك نفع ولا دفع^(٤).

= أنتم وأباؤكم الأقدمون إلا رب العالمين، فإنهم عدو لي. الدر المصون للسمين
الحلي ٥٣٠/٨.

(١) يطلق وصف الزيادة على الحرف غير الأصلي، وقد يطلق على ما لا فائدة فيه،
وهو مما ينزه عنه كتاب الله، وقد يكون الزائد حرفاً أو كلمة كما سيمثل لذلك
المحاسبى رحمه الله. موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم للتهانوي ٩٠٢/١،
قواعد التفسير لخالد السبت ٣٤٨/١.

(٢) هكذا في المخطوط والظاهر أن «من» زائدة كما بين.

(٣) ﴿مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدُ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾.

(٤) ذكر المحاسبى رحمه الله مثالين على الزوائد غرضهما واحد وهو التأكيد، **أما المثال الأول**
فهو في قوله ﷻ: ﴿مَا مَنَعَكَ آلَا تَسْجُدُ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ وفي مثله تقول العرب: ما عندك نفع
ولا ضرر ويقصدون ما عندك نفع وضرر، و«لا» لتأكيد النفي. **والثاني:** في قوله: ﴿وَمَا
كَانَ رَبُّكُمْ عَنْ هَذِهِ الْجُبَّةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَينَ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ﴾ [الأعراف: ٢٠]
فتكرار «تكونا» للتأكيد، **والمعنى:** إلا أن تكونا ملكين أو من الخالدين.

وكذلك قوله جل ثناؤه: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً﴾ [البقرة: ٢٦] ﴿مَّا﴾ من حروف الزوائد وهي توكيد، **وإنما معناه:** أن يضرب مثلاً بعوضة فزاد قوله: ﴿مَّا﴾ توكيداً.

وكذلك قوله: ﴿فِيمَا تَقْضِيهِمْ﴾ [النساء: ١٥٥] ﴿مَّا﴾ زائدة **معناه:** فبنقضهم ميثاقهم.

وكذلك قوله: ﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِّنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ﴾ [الرعد: ١١] **إنما هو:** يحفظونه بأمر الله^(١).

وكذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَغُضُّوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ﴾ [النور: ٣٠] **إنما هو:** يغضوا أبصارهم.

وكذلك قوله: ﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ﴾ [الأعراف: ١٠٢] **معناه:** ما وجدنا لأكثرهم عهداً.

﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ﴾ [البقرة: ٣٤] **معناه:** وقلنا للملائكة.

وكذلك قوله: ﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ﴾ [البقرة: ٥٤] **معناه:** وقال موسى لقومه.

وقوله: ﴿أَنْ يُنَزَّلَ عَلَيْكُمْ مِنْ خَيْرٍ مِّنْ رَبِّكُمْ﴾ [البقرة: ١٠٥] **معناه:** خير ربكم.

وقوله: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْهَارُونَ﴾ [المائدة: ١١١] ﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْيسَىٰ﴾ [آل عمران: ٥٥؛ المائدة: ١١٠] ﴿وَإِذْ عَلَّمْتُكَ﴾ [المائدة: ١١٠] وأوحيت وعلمتك^(٢).

وقوله: ﴿وَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ﴾ [المائدة: ١١٦] تقرير لا استفهام على

(١) مجاز القرآن لأبي عبيدة معمر بن المثنى ص ٣٢٤.

(٢) يعني: أن إذ في قوله: ﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ﴾ وفي قوله: ﴿وَإِذْ عَلَّمْتُكَ﴾ من الحروف الزوائد.

جهل ليعلمه، كقول الرجل لعبده: أفعلت كذا وكذا يريد تحذيره.
وقال جرير^(١):

أَلَسْتُمْ خَيْرَ مَنْ رَكِبَ الْمَطَايَا وَأَنْدَى الْعَالَمِينَ بُطُونَ رَاحٍ^(٢)
ولو كان استفهامًا ما أعطاه عبد الملك^(٣) على ذلك مئة ناقة
برعاتها^(٤).

﴿إِلَهَيْنِ اثْنَيْنِ﴾ [النحل: ٥١] إذا أشرك فعل الذكر مع فعل الأنثى
غلب فعل الذكر وأذكره.

﴿وَأَمْسَحُوا رِءُوسَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ﴾ [المائدة: ٦] مجرور بالباء^(٥)،
وهي مشتركة بالكلام الأول من المغسول، والعرب تفعل ذلك، هذا
بالجوار للمعنى على الأول فكان موضعه: واغسلوا أرجلكم.

وكقوله: ﴿يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَالظَّالِمِينَ﴾ [الإنسان: ٣١]، على
موضع المنصوب الذي قبله^(٦)، والظالمين لا يدخلهم في رحمته.
قوله: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ [المائدة: ٦]، واللفظ للواحد

(١) جرير بن عطية بن الحظفي، أحد أشهر أهل الإسلام، وكان جرير متقناً لفنون
الشعر، مع سلاسة في الألفاظ وقلة في التكلف. توفّي سنة (١١٠هـ). سير أعلام
النبلاء للذهبي ٥٩٠/٤.

(٢) العقد الفريد لابن عبد ربه ٣٣١/١.

(٣) عبد الملك بن مروان بن الحكم بن أبي العاص بن أمية الأموي الخليفة، الفقيه،
أبو الوليد الأموي، توفّي سنة (٨٦هـ). سير أعلام النبلاء للذهبي ٢٤٦/٤.

(٤) العقد الفريد لابن عبد ربه ٣٣١/١.

(٥) قراءة الخفض هي قراءة ابن كثير وأبي عمرو ورواية شعبة عن عاصم وحمزة وأبي
جعفر وخلف العاشر. والباقون بالنصب ﴿وَأَرْجُلَكُمْ﴾. النشر في القراءات العشر
لابن الجزري ٢٥٤/٢.

(٦) قال السمين الحلبي: قوله: ﴿وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [الإنسان: ٣١] منصوب
على الاشتغال بفعل يفسره ﴿أَعَدَّ لَهُمْ﴾ من حيث المعنى لا من حيث اللفظ،
تقديره: وعذب الظالمين. الدر المصون للسمين الحلبي ٦٢٧/١٠.

والجميع عنه، هو جُنُبٌ وهم جُنُبٌ^(١). وأمر بالقسط والمترلة^(٢).
وقوله: ﴿مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾ [الأعراف: ١٢] «إلا» حرف زائد، **إنما معناه**: ما منعك أن تسجد.

﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا﴾^(٣) [الأعراف: ٤]؛ **يعني**: وما أهلكنا أمة
﴿إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ مَّعْلُومٌ﴾ [الحجر: ٤]، ﴿وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا﴾
[الإسراء: ٥٨]؛ **يعني**: وإن من قرية نحن مهلكوها.

• وأما الْمُفْصَلُ وَالْمَوْصُولُ^(٤):

فإن الله ﷻ يقول: ﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ﴾
[الفصص: ٥١]، ففصل الكلمة من الكلمة إذا انفردت كل واحدة منهما
بمعنى هو المعنى الذي في الأخرى، وكان لا يتم المعنى إلا
بتوصلهما جميعاً؛ فهو موصلٌ ومفصلٌ من هذه الجهة؛ وهو كله
مفصل من معنى آخر: أن الله جل ذكره بيّنه كُلُّهُ، وهو قوله تعالى:
﴿فَصَلِّنَاهُ تَقْصِيلاً﴾^(٥) [الإسراء: ١٢].

(١) قال أبو عبيد: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا﴾ [المائدة: ٦] الواحد والاثنين
والجميع في الذَّكْرِ والأنثى لفظه واحد: هو جنب، وهي جنب، وهما جنب،
وهم جنب، وهن جنب». مجاز القرآن ص ١٥٥.

(٢) هكذا في المخطوط وموضعها في العمود الأيسر من اللوح ١٣٠ السطر ٦، لكن
لم يتبين لي وجه إيرادها هنا في الكلام على الحروف الزوائد، وربما كان هناك
سقط أو تصحيف.

(٣) هكذا في المخطوط ربما قصد المؤلف قوله: ﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ
مَّعْلُومٌ﴾ [الحجر: ٤]. بدلالة الجزء التالي من الآية.

(٤) المفصول: هو القول الواضح البين الذي يتفصل به المراد عن غيره، وأما
المووصول فهو كما قال المحاسبي: ما لا يتم المعنى إلا بتوصلهما جميعاً.
موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم للتهانوي ١٢٧٥/٢، الكليات للكفوي
ص ٦٨٦؛ الموصول لفظاً المفصول معنى في القرآن الكريم لخلود العبدلي ص ٢٩.

(٥) في المخطوط: «وفصلناه».

وقال عز من قائل: ﴿أُخِذْتُ مِنْ لَدُنِّ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ [هود: ١].

وقال: ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُمْ مَا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ [الأنعام: ١١٩]، وقال: ﴿وَكُلَّ شَيْءٍ فَصَّلَنَاهُ تَفْصِيلًا﴾ [الإسراء: ١٢].

وقال ﷺ: ﴿كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ﴾^(١) [يونس: ٢٤]، ﴿كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ﴾ [الأعراف: ٣٢].

﴿قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ﴾^(٢) [الأنعام: ٩٨]، ﴿وَكَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ وَلِتَسَيِّرَنَّ سَبِيلَ الْمُجْرِمِينَ﴾ [الأنعام: ٥٥].

فأنزل الله جل ثناؤه كتابه بلسان العرب، ليفهموا معاني ما أراد فيما أمر به، ونهى عنه، ووصف به نفسه، ووعدته ووعدته، وجميع ما نزل، فقال عز من قائل: ﴿بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ﴾ [الشعراء: ١٩٥].

وكلام العرب له فصول ووصول، ليبين به المعاني، ويفصح به عن المراد، فيصل الكلمة بالكلمة إذا كانت الكلمة الأولى لا تبين عن المعنى وحدها [١٣١] حتى تصل بها كلمة أخرى.

لو قال قائل: «من» لم يدر سامعه ما يريد حتى يصلها «من أين جئت؟».

ولو قال: «قلت» لم يدر ما قال، حتى يقول كذا وكذا.

ولو قال: «أحمد» لم يدر من يريد، حتى يقول: النبي ﷺ، وإني فلان.

(١) في المخطوط: «وكذلك فصل الآيات لعلهم يتذكرون» وهو خطأ.

(٢) في المخطوط: «انظر كيف فصل الآيات لقوم يفقهون» يبدو أنها التيسر على المؤلف أو النسخاء بقوله ﷺ: ﴿انْظُرْ كَيْفَ صَرَّفَ الْآيَاتِ لِمَنْ يَفْقَهُونَ﴾ [الأنعام: ٦٥]. والمقصود هو الآية المثبتة.

ولو قال: «سمعت» ما درى سامعه ما سمع حتى يقول: كذا وكذا.
ومنه مفصل يتم المعنى بالكلمة، والكلمتين، والثلاث،
فصاعداً، فيتم المعنى، ثم يريد المتكلم أن يستأنف كلاماً آخر يبين
عن معنى ثان، فيقطع الكلام الأول عند تمام المعنى، ثم يستأنف
كلاماً ثانياً يبين به عن معنى ثان لا على الأول.

لو قال قائل: أحمد كريم، ثم أراد أن يذم إسحاق ولا يدخله
في المدح بالكرم؛ فقال: أحمد كريم وإسحاق، لم يدعه حتى يصله.
ولو قال: لي على فلان ألف درهم، ثم أراد أن يخبر أن فلاناً
قد أوفاه؛ فقال: لي على فلان ألف درهم وفلان.

فلو سكت على قوله: «وفلان» كان ادعاء عليهما جميعاً ألف
درهم، فإن قال: وفلان قد أوفاني كان فصل ما بينهما.
وإن ادعى على الأول ألفاً، وفصل الآخر منه بالبراءة له مما
كان له، وإنما يفصل الثاني من الأول بأن فصل الكلام بكلام ثان تبين
به معنى الثاني من الأول.

كقوله: ذهب أنا وفلان، فلو سكت عليه كان قد أخبر أنهما
ذهبا جميعاً، فإن فصله بكلام مستقبل أبان أنه قد فصل الأول،
فقال: ذهب أنا وفلان لم يذهب معي، فلم يقف على «فلان»
فيكون قد أخبر أنه قد ذهب معه، ولكن يبين أنه أحرَفَ^(١) اسمه
بقطع من الذهاب بكلام يدخله بقوله: وفلان يخبر أنه لم يذهب
معه، وأنه هو ذهب وحده.

وكذلك قول الله جل ذكره يبين المعنى بالواو فقال: ﴿إِنَّ الَّذِينَ
آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِرِينَ﴾ [البقرة: ٦٢] ففصل بينهم، ولو قال: «إن

(١) المقصود عدل اسمه وقطعه عن الذهاب بالكلام الموصول بعده، مقاييس اللغة
لابن فارس ٤٢/٢.

الذين آمنوا وهادوا» كان قد فصل بينهما^(١).

وكذلك قوله: ﴿الْأَسْمَاءُ وَالْأَرْضُ﴾^(٢)، ﴿الذِّكْرُ وَالْأُنْثَى﴾^(٣)، ولا يجوز السماء الأرض، الذكر الأنثى، فيكون معناهما واحد^(٤).

وكذلك فصل الله، فقال: ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ الْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ [الحشر: ٢٢].

وكذلك: ﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾ ولا جائز: بسم الله والرحمن الرحيم، فيوهم أنهما اثنان.

وكذلك قوله: ﴿مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ﴾ [الفتح: ٢٩] ولا جائز محمد ورسول الله فيكونا اثنين.

ولا يجوز الفصل فيما لا يتم إلا بالوصل، ولا يجوز الوصل فيما لا يتم معناه إلا بالفصل فيمن لم يجهر ذلك؛ فمن الفصل والوصل ما لو وصل المفصول كان في ظاهر تلاوته كفرة، وكذلك إن فصل الموصول كان في ظاهر تلاوته من كتاب الله ﷻ كفرة.

فمن الموصول الذي لا يجوز قطعه، ومن قطعه كان كافراً، قوله: ﴿لَا إِلَهَ﴾ ويقف نفياً لله تبارك وتعالى، ولو لم يقف واستأنف كلاماً ليس بوصل، كان كافراً أيضاً، لو قال: لا إله واستغفر لذنبك، كان قد جحد الله جل وعز.

وكذلك قوله يأمر: ﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ﴾ [محمد: ١٩] ولم يصلها ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾، فهي كلمة أولها نفي لكل إله، فإذا وصلها بقوله: ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ كان توحيداً لله وحده بنفي كل معبود دونه.

(١) صوابه كان قد وصل بينهما.

(٢) وردت خمس عشرة مرة أولها في سورة البقرة، الآية: ١٦٤.

(٣) وردت في ثلاثة مواضع أولها في سورة النجم، الآية: ٤٥.

(٤) هكذا في المخطوط والجادة: «واحدًا».

وكذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ﴾ [النمل: ٦٥] فلو قطع كان نفي العلم عن الله جل ذكره وعمّن سواه أن يعلم الغيب، فإذا وصلها بقوله: ﴿إِلَّا اللَّهُ﴾ [النمل: ٦٥] كان علم الغيب متنفياً عن سوى الله، موصوفاً به وحده.

وكذلك قوله عز من قائل: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا﴾^(١) [الأنعام: ٥٩].

وكذلك قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي﴾ لا يجوز قطعها فيكون ذمّاً، حتى يصلها بقوله: ﴿أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً﴾ [البقرة: ٢٦].
وكذلك قوله: ﴿وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي﴾ حتى يصلها ﴿مِنْ الْحَقِّ﴾ [الأحزاب: ٥٣].

وكذلك قوله: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ﴾ [النحل: ٤٠] لم يجز أيضاً قطعه إذا لم يبين ما يقول للشيء فقال: ﴿كُنْ﴾ ثم وصلها فقال: ﴿فَيَكُونُ﴾ ثم استأنف فقال: ﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ﴾ [النحل: ٤١].

وأما ما قطع الله تبارك وتعالى المعنى بالقول فلم يصله بمعنى ثاني؛ فيكون معناهما واحداً مما قطع الأول [١٣٢] ولم يصله بغيره بتمام معنى الأول، واستأنف قوله ثانياً وصله بمعنى مستقبل ليفرق به بين المعنيين، فيه ما يكون كفرة؛ لأنه يذم به حتى يقطعه ولا يصله، كقوله تعالى: ﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مَثَلُ السَّوْءِ﴾ [النحل: ٦٠] فهذا كلام تام معناه، لو وصله فقال: ﴿وَلِلَّهِ﴾ ثم قطع كان كافراً^(٢) حتى يصله بقوله: ﴿وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى﴾ [النحل: ٦٠]، ولكن يتلوه مستأنفاً فيفردهم عن الله

(١) فالوقف على ﴿لَا يَعْلَمُهَا﴾ وقف قبيح يؤدي لمعنى فاسد.

(٢) يعني: لو كان قاصداً المعنى الفاسد.

جل ذكره بالمثل السوء، ويفرد الله جل وعز عنهم بالمثل الأعلى.

وقوله: ﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾ [الأنعام: ٣٦]، فقطع المستمعين من الموتى ثم قال: ﴿وَالَّذِينَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ﴾ [الأنعام: ٣٦] فوصل المعنى بذكر البعث لهم.

وقوله: ﴿سَيَأْتِيهِمْ فِي وُجُوهِهِمْ مِّنْ أَثَرِ السُّجُودِ ذَلِكَ مَثَلُهُمْ فِي التَّوْرَةِ﴾ ثم استأنف: ﴿وَمَثَلُهُمْ فِي الْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ﴾ [الفتح: ٢٩] الآية.

وقوله تعالى: ﴿فَأُولَٰئِكَ لَهُمْ﴾ [محمد: ٢٠]، ثم استأنف: ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ [محمد: ٢١] خير لهم ^(١).

وكذلك قوله تعالى: ﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ﴾ [النحل: ٥٧] فلو وقف على قوله: ﴿وَلَهُمْ﴾ فوصله ولم يقطعه منه بمستأنف بقوله: ﴿مَا يَشْتَهُونَ﴾ [النحل: ٥٧] لكان قد أخبر أنهم قد جعلوا لله البنات ولهم جميعاً.

﴿وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾ أخبر أنهم وصفوا الله جل ذكره بأن له البنات، ولم يصفوه بما يشتهون من الذكران، وجل عنهما جميعاً، وإنما ذم الله المشركين حيث يجعلون له ما يكرهون لأنفسهم من البنات، ويجعلون لأنفسهم الذكران، فيجعلون أنفسهم فوق الله جل وعز؛ لتوكيد الحجة عليهم بعد إقرارهم أن الله خالقهم، ثم يجعلون له ما يكرهون لأنفسهم.

وكذلك قوله: ﴿إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَحَلَالُوا الصَّلَاةِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ

(١) قال الزمخشري: ﴿طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ﴾ كلام مستأنف، أي: طاعة وقول معروف خير لهم. وقيل: هي حكاية قولهم؛ أي: قالوا: طاعة وقول معروف، بمعنى: أمرنا طاعة وقول معروف. وتشهد له قراءة أبي: يقولون طاعة وقول معروف. الكشف للزمخشري ٣٢٤/٤.

تَحْيَا الْآخِرَ^(١) [محمد: ١٢]، تم الكلام لتمام المعنى، لثواب الذين آمنوا، ثم استأنف فقال: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَسْتَعْوُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَّهُمْ﴾ [محمد: ١٢]، فلو وصلها واصل ولم يقطعها باستثناء فقال: ﴿وَالَّذِينَ كَفَرُوا﴾ لكان قد وصفهم بدخول الجنات مع الذين آمنوا.

وكذلك: ﴿يَنْشُجُ أَحْيَطُ بِسَلْبِهِ مِنَّا وَبَرَكَتٍ عَلَيْكَ وَعَلَى أُمُورٍ مِمَّا مَكَاتٌ﴾ [هود: ٤٨] فتم الكلام بتمام المعنى، بإنجاز الله لنوح ومن معه البركات والسلام، ثم استأنف الأمم من بعده بالمتاع والعذاب، ولم يصل الكلام فيشارك الأمم بعده في السلام والبركات.

وكذلك: ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾ إلى قوله: ﴿ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ [آل عمران: ٥٩]، ثم قطع واستأنف فقال: ﴿الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ﴾ [آل عمران: ٦٠] مستأنفاً فوق الحق مستأنفاً.

وكذلك: ﴿وَفَرِيقًا هَدَىٰ وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾ [الأعراف: ٣٠] والمبتدأ في أكثر الأخبار مرفوع، ولكن هذا الموضع نصب الثاني مقطوع من الأول، فجعلهما جميعاً في معنى المفعول بهما؛ يخالف بين معنهما، ثم أتبع آخر الفريقين بما حق عليهم من الضلالة، بخلاف الفرق الأولى التي هداها فقال: ﴿وَفَرِيقًا هَدَىٰ﴾ ثم استأنف فقال: ﴿وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ﴾.

وقوله: ﴿مَنْ بَشَرًا مِّن مَّرْقَدَةٍ﴾ فقطع ثم استأنف: ﴿هَذَا مَا وَعَدَ الرَّحْمَنُ﴾ [يس: ٥٢]، قالت لهم الملائكة: هذا ما وعد الرحمن.

وقوله: ﴿إِنَّ آلَ لُوطٍ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا وَجَعَلُوا آعِزَّةً أَهْلِهَا أُولَٰئِكَ يَفْعَلُونَ﴾ [النمل: ٣٤].

(١) في المخطوط: «ليدخل الذين آمنوا» وهو خطأ.

وقوله: ﴿قُلْ لَا تُقْسِمُوا﴾ [النور: ٥٣]: لا تحلفوا، ثم ابتدأ فقال: ﴿طَاعَةٌ مَعْرُوفَةٌ﴾ [النور: ٥٣]؛ **معناه**: أو طاعة معروفة^(١).
 وقوله: ﴿فَإِنَّهُ يَحْمِلُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وِزْرًا﴾ ﴿خَلِيلَيْنِ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا﴾ [طه: ١٠٠ - ١٠١] **معناه**: وساء ذلك الوزر يوم القيامة حملاً.



(١) على تقدير: أو طاعة معروفة أمثل. فتكون طاعة مبتدأ لخبر محذوف، ويمكن أن تقدر على أنها خبر لمبتدأ محذوف؛ **أي**: أمركم طاعة. الكشاف للزمخشري ٢٥٠/٣.



بَابٌ

والمفصل الذي ابتدأه باستئناف ما بعده بتمام الكلام، ولو لم يصله بكلام ثان فليس موصولاً بالأول، فالمفصل لا يخلو من أن يوصل بكلام مستأنف إلا أنه لا يوصل بالأول إنما يوصل بالثالث.

وكذلك قوله: ﴿مَّا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾^(١) [المائدة: ٧٥] [١٣٣]، فتم الكلام بمعنى أفراد عيسى عليه السلام بالرسالة من بعد الرسل قبله، ثم استأنف ذكر أمه فقال: ﴿وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ﴾ [المائدة: ٧٥] فكانت أمه مستأنفة عن ذكر الرسالة، فكان وصف الله جل ذكره عيسى بالرسالة كلاماً أولاً، وكان قوله: ﴿وَأُمُّهُ﴾ كلاماً ثانياً، فلو لم يصله بكلام ثالث فيقول: ﴿صِدِّيقَةٌ﴾؛ كان قد أضاف إليها الرسالة مع ابنها، فكلُّ مقطوع من الأول فهو موصول بالثالث من الكلام، وإنما تركه مضافاً في ظاهر الأول.

وقال الله ﷻ: ﴿يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِي﴾ [الإنسان: ٣١]، ثم استأنف: ﴿وَالظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾ [الإنسان: ٣١]، فهذا ما ذكر من الفصل؛ لأنه نصب الظالمين بنصب الأول بقوله: ﴿يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِي﴾ فنصب الظالمين ولم يصلهم بمن يشاء أن يدخلهم في رحمته، وأبانهم منهم بما أخبر أنه ﴿أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾، فهذا يلتبس

(١) من بداية قوله: فتم الكلام بمعنى أفراد عيسى عليه السلام بالرسالة.. إلى نهاية الكتاب ساقط من النسخة المطبوعة.

في الإعراب؛ لأن المقطوع أكثره مرفوع بالاستئناف كقوله: ﴿يَفْشَى
طَلَابِقَهُ يَنْكُمُ﴾ [آل عمران: ١٥٤]، فنصب الطائفة ثم استأنف بالرفع
فقال: ﴿وَطَلَابِقُهُ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ﴾ [آل عمران: ١٥٤] فكل كلام
لا يوصل بما يتم المعنى فغير حكمه، ويقطع ليبين به من الأول إذا
كان معناهما مختلفين فغير حكمه، وجل الله عن ذلك، فمنه ما يكون
كفرًا، ومنه ما يكون قلبًا لحكم، ومنه ما يبقى معلقًا بغير معنى يعقل.
لو قرأ قارئ: ﴿إِنَّ الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾ [البروج: ١١]، ثم
قطعه كان كلامًا معلقًا لا يدري سامعه ما معناه حتى يصله بتمام
المعنى، فيقول: ﴿كَمْ جَنَّتٌ﴾ [البروج: ١١].

فالكتاب كله مفصل وموصل بتفريق الله ﷻ المعاني.

وصلَّى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلَّم
وحسبنا الله ونعم الوكيل





الخلاصة

أحمدُ الله جلَّ شأنه على تمام هذا البحث، وقد خلصت فيه
للتائج التالية:

- ١ - جمع المحاسبي إلى العلم العمل، وربط فهم القرآن بهما معاً، وقد اتسمت شخصيته بالزهد في الدنيا والانقباض عن الناس.
- ٢ - أن المؤلف الإمام الحارث بن أسد المحاسبي هو أول من جمع قدراً من علوم القرآن في مصنف واحد.
- ٣ - أنه كان متفنناً في التقاسيم والتمثيل عليها.
- ٤ - عمق الجوانب الإيمانية التي سلط الضوء عليها المحاسبي رحمته الله في بداية الكتاب وأثرها في فهم القرآن، إذ هو ابتداء توفيق وهداية من الله يمنحها من يشاء من عباده المخلصين.
- ٥ - وضوح النزعة الصوفية والزهد في الدنيا في أثناء الكتاب.
- ٦ - بين الوسائل المُعينة على فهم القرآن، وحصر هذه الوسائل فيما يلي:

- تعظيم القرآن وتوقيره والافتقار إليه.
- والعمل بما فيه من الأوامر، والانتفاء عمّا فيه من الزواجر.
- معرفة مكّيه ومدنيّه للوقوف على ظروف النزول والأحوال المصاحبة له.

• معرفة الناسخ والمنسوخ.

• تجنب مناهج المناوئين للقرآن الكريم .

• معرفة أساليب القرآن في الخطاب .

وأرى أن من المهم العناية بالتقاسيم التي وضعها للناسخ والمنسوخ، مع كون بعضها يدخل تحت البعض الآخر، وأن تدرس في بحث علمي مستقل .



الفهارسُ

- فهرس الآيات الكريمة.
- فهرس الأحاديث والآثار.
- فهرس الأعلام المترجمين.
- فهرس مصطلحات علوم القرآن.
- فهرس المصادر والمراجع.
- فهرس الموضوعات.

فهرس الآيات الكريمة

طرف الآية	رقمها	الصفحة
سورة الفاتحة		
﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾	٧	٢٥١
﴿صِرْطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالِّينَ﴾	٧	٢٥١
سورة البقرة		
﴿الذِّكْرُ﴾	١	١١٥
﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ﴾	٢١	٢٥١
﴿وَيَخْتَرُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ﴾	٢٥	١١١
﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَّا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا﴾	٢٦	(٢٥١ - ٢٥٢) -
		٢٥٨
﴿وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ أَبَى﴾	٣٤	٢٥٢
﴿وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْبُدُوا اللَّهَ فَاعْبُدُوا اللَّهَ فَاعْبُدُوا اللَّهَ﴾	٥٤	٢٥٢
﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالصَّابِقِينَ وَالصَّابِقِينَ﴾	٦٢	٢٥٦
﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ﴾	٩٣	٢٥٠
﴿مَّا يُوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الشُّرَكَاءِ﴾	١٠٥	٢٥٢
﴿مَّا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا﴾	١٠٦	١٣٧ هـ - ١٤٣ -
		١٧٤ هـ - ٢٤٧
﴿وَاللَّهُ الشَّرِيفُ الْكَرِيمُ فَاتَيْنَا قَوْمًا فَهُمْ مِنْهُ وَبِهِ اللَّهُ﴾	١١٥	١٨٤
﴿وَأَقْبُوا يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا﴾	١٢٣	٧٠

طرف الآية	رقمها	الصفحة
﴿قَدْ رَأَى نَفْلًا وَجْهًا فِي السَّمَاءِ فَلَتَوَلَّىٰ ظَنَنَ أَنَّهُ رَاقِبًا﴾	١٤٤	١٣٥ هـ - ١٨٤ - ٢٢٨
﴿إِنَّ الصَّامَ وَالْمُؤْمِنَ مِنْ سَعَابِ اللَّهِ﴾	١٥٨	٢٤٣
﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَكِ وَالْأَرْضِ وَالتَّخَلُّفِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ﴾	١٦٤	٢٥٧
﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَندَادًا﴾	١٦٥	٦٥
﴿وَمَنْ لَ الَّذِينَ كَفَرُوا كَتَلُوا الَّذِينَ يَتُوبُونَ بِمَا لَا يَسْمَعُونَ﴾	١٧١	٢٥١
﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ﴾	١٧٥	٢٥٠
﴿كُتِبَ عَلَيْكُمُ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ﴾	١٨٠	١٧٢ - ٢١١ - ٢٢٧ - ٢٨٨
﴿أَيَّامًا مَّعْدُودَةً فَمَنْ كَانَتْ مِنْكُمْ أَرْبَعَةٌ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ﴾	١٨٤	٢١٦ - ٢١٧
﴿شَهْرَ رَمَضَانَ الَّتِي أُنْزِلَ فِيهَا الْقُرْآنُ﴾	١٨٥	٢١٦ - ٢١٧
﴿أَمَّا لَكُمْ لَيْلَةُ الْوَيْسَاءِ الَّتِي لَا يَسْمَعُ﴾	١٨٧	١٨٥
﴿وَأَقْبَلْتُمْ فِيهَا النَّفْسَ وَالْأَرْحَامَ مِنْ حَيْثُ أَرَادْتُمْ﴾	١٩١	١٧٣ هـ - ٢٢٢ - ٢٢٣
﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْفَحْرِ وَالْفَحْشَىٰ قُلْ فِيهَا فَوَاحِشٌ مِمَّا يَفْعَلُ الْفَاحِشُونَ﴾	٢١٧	٢٠٤
﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ﴾	٢١٩	٢٢٤ - ٢٢٦ - ٢٢٨
﴿فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَىٰ﴾	٢٢٠	٢٣٣ - ٢٣٧
﴿وَلَا تَنْكِحُوا الْمُشْرِكِينَ حَتَّىٰ يُؤْمِنُوا﴾	٢٢١	٢٢٩
﴿وَالطَّلَاقُ بِرَبِّصَةٍ بِأَنْفُسِهِمْ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾	٢٢٨	٥٣ - ١٧٢ - ١٩٠ - ١٩١
﴿الطَّلَاقُ مَرَّتَانٍ فَإِنْ سَاقَا بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِعَ﴾	٢٢٩	١١٤ - ١٩٣
﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ﴾	٢٣٤	١٦٢ هـ - ١٩٤ - (٢٢٦ - ٢٢٧)
﴿وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّسْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النَّسَاءِ﴾	٢٣٥	١٢١

طرف الآية	رقمها	الصفحة
﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكَ إِنْ طَلَقْتَ الزَّيْنَةَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ﴾	٢٣٦	١٨٩ هـ
﴿وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ﴾	٢٣٧	١٨٨
﴿حَظِّطُوا عَلَى الصَّلَواتِ وَالصَّلَاةِ الْوُسْطَى وَقُومُوا لِلَّهِ قَانِتِينَ﴾	٢٣٨	١٦٩ - ١٨٤
﴿وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنكُم وَيَدْرُونَ أَنَّ دِينَهُمْ لِلَّهِ لَازِجِينَ﴾	٢٤٠	١٧١ - ٢٢٦
﴿وَالصَّلَاةَ مَنَعَ بِالْمَعْرُوفِ حَقًّا عَلَى النَّسَبِ﴾	٢٤١	١٨٨
﴿اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَلِيُّ الْغَيُّومُ﴾	٢٥٥	١٤٤ هـ - ١٤٧
﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾	٢٥٦	١٩٦
﴿يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ﴾	٢٦٩	٨٣ - ١١٣
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَيْتُمْ بِدِينٍ إِلَى اللَّهِ أَجَلٍ مُسَمًّى فَاصْتَبُوا﴾	٢٨٢	٢٠٣
﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَوَيْلٌ مِّنْكُمْ﴾	٢٨٣	٢٠٣
﴿لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبَدُّوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ﴾	٢٨٤	(٢٠٥ - ٢٠٦) - ٢٠٧
﴿لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾	٢٨٦	٢٠٦ - ٢٠٧ - ٢٠٨

سورة آل عمران

﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ﴾	٥	١٤٧
﴿هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ﴾	٧	١١٢ - ١١٣ - ١١٦
﴿رَبَّنَا لَا تُفِزْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا﴾	٨	١١٦
﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ لِيُوسَى إِنِّي مُوَفِّيكُ وَرَأْسَكَ إِلَيَّ﴾	٥٥	١٢٧ - ٢٥٢
﴿وَأَنَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ أُجُورَهُمْ﴾	٥٧	١٥١ - ١٥٣
﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَى عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ﴾	٥٩	١٧٤ هـ - ٢٦٠
﴿الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُن مِّنَ الْمُمِرِّينَ﴾	٦٠	٢٦٠

طرف الآية	رقمها	الصفحة
﴿مَا كَانَ لِإِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا﴾	٦٧	١٥٣
﴿مَا كَانَ لِشَيْءٍ أَنْ يُوَفِّيَهُ اللَّهُ الْكِتَابَ وَالنَّبِيَّ وَالشَّيْءَ﴾	٧٩	٩٤
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ﴾	١٠٢	٢٣٧
﴿يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ﴾	١٠٦	٢٥٠
﴿يَنْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ﴾	١٢٩	١٤٩
﴿وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ وَهُمْ﴾	١٣٤	١٥٢
﴿إِنْ يَسْأَلُكُمْ فَرَجٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ فَزَعٌ وَمِنْهُمْ﴾	١٤٠	١٥٧
﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ﴾	١٤٢	١٢٠
﴿فَقَالَهُمْ اللَّهُ قَوَابِ الدُّنْيَا وَمِنْ قَوَابِ الْآخِرَةِ﴾	١٤٨	١٥٢
﴿ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَدِّ الْغَيْمِ أَمَنَةٌ مُسَاسًا﴾	١٥٤	٢٦٣
﴿وَلَا تَحْزَنْ الَّذِينَ قُتِلُوا﴾	١٦٩	١٦٥ هـ

سورة النساء

﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ أُولُو الْقُرْبَىٰ وَالْيَتَامَىٰ﴾	٨	٢٠٩
﴿إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ غُلًا﴾	١٠	٢٣٣ - ٢٣٧
﴿يُؤْمِرُكُمُ اللَّهُ فِي أَرْوَاحِكُمْ لِلذَّكْرِ مِنْ حِطِّ الْأَنْثَيْنِ﴾	١١	٢٤٢ - ٢٤٣
﴿وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَرْوَاحُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ﴾	١٢	٢٢٦
﴿وَالَّذِي يَأْتِيكَ الْفِتْنَةُ مِنْ بَيْنِكُمْ﴾	١٥	١٧١ - ١٧٢ هـ - ٢٢٥
﴿وَالَّذَانِ يَأْتِيَنِهَا مِنْكُمْ فَأَذُوهُمَا﴾	١٦	١٧٢ هـ - (٢٢٤ - ٢٢٥)
﴿وَلَيْسَتْ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَمْلِكُونَ الصِّغَاتِ﴾	١٨	٢٣٨
﴿وَلَنْ أَرْدُكُمْ أَسْتَبْدَالَ رِجٍّ مَكَاتٍ رَجٍّ﴾	٢٠	١٩٣
﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ وَبَنَاتُكُمْ وَأَخَوَاتُكُمْ﴾	٢٣	١٧٨ هـ - ١٨٦
﴿وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾	٢٤	١٨٦ - ١٩٤

طرف الآية	رقمها	الصفحة
﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾	٢٩	٢٣٦ - ٢٣٧
﴿إِنْ تَحْسَبُوا كِتَابِي مَا لَيْتُونَ عَنْهُ نَكْفُرْ عَنْكُمْ سَعْيَكُمْ﴾	٣١	١٥٣
﴿وَالَّذِينَ عَقَدَتْ أَيْمَنُكُمْ فَتَاوَهُمْ نَصِيحُهُمْ﴾	٣٣	٢٣٢
﴿يَتَأْتِيهِمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَقْرَءُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا شُكْرِي﴾	٤٣	٢٢٦ - ٢٢٨
﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ﴾	٤٨	١٤٥ هـ - ١٤٧ هـ
		١٤٨ - ٢٣٨
﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ﴾	٦٣	٢٤٩
﴿وَلَنْ يَنْفَعَكَ لَنْ يَلِيْلَكَ﴾	٧٢	٢٤٥
﴿وَلَنْ أَصْبَحُكُمْ فَضْلَ رَبِّ اللَّهِ﴾	٧٣	٢٤٥
﴿مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾	٨٠	١٧٣ - ٢٢١
﴿وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوْ الْخَوْفِ أَدْعَاؤُهُ﴾	٨٣	٢٤٤ - ٢٤٥
﴿فَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تَكُلْ إِلَّا نَفْسَكَ﴾	٨٤	٢٤٥
﴿وَدُّوا أَنْ يُكْفَرُوا كَمَا كَفَرُوا فَتَكُونُوا سَوَاءً﴾	٨٩	١٧٤ -
		(٢٢٣ - ٢٢٤)
﴿إِلَّا الَّذِينَ يَعْلَمُونَ إِنْ قَوْمَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيقَاتُ﴾	٩٠	١٧٤ - ٢٢٢
		(٢٢٣ - ٢٢٤) - ٢٣١
﴿إِنْ قَوْلًا فَفَعَلُوهُمْ وَأَقْبَلُوهُمْ... سُلْطَانًا مُبِينًا﴾	٨٩ - ٩١	٢٢٤
﴿وَمَا كَانِ لِلْمُؤْمِنِينَ أَنْ يَقْتُلُوا مُؤْمِنًا إِلَّا خَطَا﴾	٩٢	٢١٢
﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾	٩٣	٢١٢
﴿وَالَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ﴾	١٢٢	٦٥
﴿لَيْسَ بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ﴾	١٢٣	١٥٣
﴿وَقَدْ نَزَّلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ دَاعِيَ اللَّهِ﴾	١٤٠	١٨٧
﴿فِيمَا تَقْضِيهِمْ مِيقَتُهُمْ وَكَفَرِهِمْ تِلْكَ آيَاتُ اللَّهِ﴾	١٥٥	٢٥٢
﴿بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا﴾	١٥٨	١٢٧ - ١٧٠

طرف الآية	رقمها	الصفحة
﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ﴾	١٦٥	٦٥
سورة المائدة		
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحِلُّوا سَعْيَكُمْ اللَّهُ وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ﴾	٢	٢٠٤ - ٢٠٥ - ٢٣٠
﴿الَّذِينَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ وَطَعَّمَهُمُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حِلَّ لَكُمْ﴾	٥	٢٢٩
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا﴾	٦	٢٤٧ - ٢٥٣
﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ﴾	١٥	٧٣
﴿يَهْدِي بِهِ اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ مَجِئَ السَّكِينِ﴾	١٦	٧٣
﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبُّوا﴾	١٨	١٤٩
﴿يَتَأَهَّلَ الْكِتَابُ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى قَتَرٍ مِنَ الرُّسُلِ﴾	١٩	٦٥
﴿قَالُوا يَمُوتُ إِنَّا كُنَّا نَحْنُ أَهْلُهَا أَهْلًا مَا كَانُوا فِيهَا﴾	٢٤	٢٤٨
﴿وَأَتَى عَلَيْهِمْ نَبَأُ ابْنَةِ مَادِمَ بِالْحَقِّ إِذْ قَرَّبَا قُرْبَانًا﴾	٢٧	١٥٢
﴿وَمِنْ أَجْلِ ذَلِكَ كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُ مَن قَتَلَ﴾	٣٢	٢٤٨
﴿يَا أَيُّهَا الرُّسُلُ لَا يَحْزَنْكَ الَّذِينَ يُسْكِرُونَ فِي الْكُفْرِ﴾	٤١	٢٤٤
﴿سَتَمُوتُوا بِالْكَذِبِ أَكْثَرُونَ لِلشَّعْبِ فَإِنِ جَاءُوكَ﴾	٤٢	١٧٣ - ٢١٤ - ٢١٥
﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ﴾	٤٤	٩٤
﴿وَأَن أَعْلَمَ بَيْنَهُمْ مِمَّا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ﴾	٤٩	١٧٣ هـ - ٢١٤ - ٢١٥
﴿وَإِذَا نَادَيْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ اتَّخَذُوا هُزُوعًا وَلَكِبًا﴾	٥٨	١٨٥
﴿قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ بِشَرٍّ مِنْ ذَلِكَ مَثُوبَةً عِنْدَ اللَّهِ﴾	٦٠	٢٤٦
﴿مِمَّا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ﴾	٧٥	٢٦٢
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْغَنَاءُ وَالْمَيْمِرُ﴾	٩٠	٢٢٨

طرف الآية	رقمها	الصفحة
﴿إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاةَ وَالْبَغْضَاءَ﴾	٩١	٢٢٦
﴿لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ﴾	٩٣	١٥٢
﴿يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ﴾	١٠٥	١٩٦ - ١٩٧
﴿إِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْصِي أَمْرِي مَرْيَمُ أَذْكَرَ نَعْمَى عَلَيْكَ﴾	١١٠	٢٥٢
﴿وَإِذْ أَوْحَيْتُ إِلَى الْحَارِثِينَ أَنْ آمِنُوا بِ رَسُولِي﴾	١١١	٢٥٢
﴿وَإِذْ قَالَ اللَّهُ يَعْصِي أَمْرِي مَرْيَمُ ءَأَنْتَ قُلْتَ لِلنَّاسِ﴾	١١٦	٢٥٢

سورة الأنعام

﴿الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾	١	٢٤٨
﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ثُمَّ قَضَى أَجَلًا﴾	٢	٢٤٩
﴿وَهُوَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ﴾	٣	١٢١ - ١٢٨
		١٢٩
﴿قُلْ أَصْبَرُ لِلَّهِ أَتَجِدُ رِيًّا فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾	١٤	١٤٧
﴿قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ﴾	١٥	٢٢٦
﴿وَهُوَ الْقَاهِرُ فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ﴾	١٨	١٢٧ - ١٢٩
﴿بَلْ بَدَأْنَاهُمْ مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ﴾	٢٨	١٢٢
﴿إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ الَّذِينَ يَسْمَعُونَ﴾	٣٦	٢٥٩
﴿وَكَذَلِكَ نَقُصِّلُ الْأَيَّاتِ وَلِنُتَبِّينَ سَبِيلَ الْمُتَجَرِّبِينَ﴾	٥٥	٢٥٥
﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾	٥٩	٢٥٨
﴿قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ﴾	٦٥	٢٥٥
﴿وَإِنَّا رَأَيْنَا الَّذِينَ يَوْضُونَ فِي ءَايَاتِنَا فَلَمْ يَرْخُصْ عَلَيْهِمْ﴾	٦٨	١٨٧ - ١٨٦
﴿وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْ جُنَابِهِمْ مِنْ شَيْءٍ﴾	٦٩	١٨٧
﴿وَوَدَّرَ الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ لَمَآ وَلَهُمْ﴾	٧٠	٢٢١
﴿وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْحَقُّ﴾	٧٣	١٢١
﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَبِهِدْهُمْ أَتَقْدِرُ﴾	٩٠	٢٤١ - ٢٤٦

الصفحة	رقمها	طرف الآية
٢٥٥	٩٨	﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ﴾
١٤٦ هـ	١٠٣	﴿لَا تُدْرِكُهُ الْبَصَرُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْإِنْسَانَ﴾
٢٢١	١٠٧	﴿وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكُوا وَمَا جَعَلْنَاكَ حَفِظًا﴾
١٧٣	١١٢	﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ شَيْءٍ عَدُوًّا مُبِينًا الْإِنْسِ وَالْجِنِّ﴾
١٤١	١١٥	﴿وَتَوَسَّاتِ كَيْدُكَ وَهَذَا وَهَذَا لَا مَبْدَلَ لِكَيْدِيهِ﴾
٢٥٥	١١٩	﴿وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا وَمَا ذُكِرَ اسْمُ اللَّهِ عَلَيْهِ﴾
٥٠ - ٦٥	١٢٦	﴿وَهَذَا صِرَاطٌ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا قَدْ فَصَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَذَّكَّرُونَ﴾
١٠٦	١٣٠	﴿وَيَسْمَعُ الْإِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَّهُ يَأْتِيَكُمْ رَسُولٌ مِنْكُمْ﴾
٢١١ - ٢١٠ هـ	١٤١	﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ﴾
٢٣٩	١٥٨	﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ﴾

سورة الأعراف

١١٥	١	﴿الْأَعْرَافِ﴾
٢٥٤ - ٢٥٠٢	٤	﴿وَكَمْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا فَجَاءَنَا بَيْنَا وَهُمْ قَائِلُونَ﴾
٢٥٤ - ٢٥١	١٢	﴿قَالَ مَا مَنَّكَ آلَا تَسْجُدُ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾
٢٥١	٢٠	﴿فَوَسَّسَ لَهَا الشَّيْطَانُ بُيُوتَ لَهَا مَا وَرَى عَنْهُمَا مِنْ مَوَازِينِهِمَا﴾
١٥٣	٢٣	﴿قَالَ رَبَّنَا طَلَعْنَا نَعْتَنَّى﴾
٢٦٠	٣٠	﴿فَوَيْلًا هَٰذَا وَقَرِيبًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الْمَسْأَلَةُ﴾
٢٥٥	٣٢	﴿قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ﴾
١٠٦	٥٢	﴿وَلَقَدْ جِئْتَهُمْ بِكِتَابٍ فَصَّلْنَاهُ عَلَىٰ عِلْمٍ﴾
١٠٦	٥٣	﴿هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا نَارَ بُلْهٍ﴾
٤٣	٥٤	﴿إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ﴾
٢٥٢	١٠٢	﴿وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ مِنْ عَهْدٍ﴾
١٦٢	١٦٣	﴿وَسَأَلْنَاهُمْ عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ﴾
٦٤	١٧٢	﴿وَوَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾

طرف الآية	رقمها	الصفحة
﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ﴾	١٧٩	١١٠
﴿وَلَن تَدْعُوهُمْ إِلَى الْمَتَىٰ لَا يَسْمَعُونَ﴾	١٩٨	١١٠
﴿خُذِ الْعَقْرَ وَأْمُرِ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ﴾	١٩٩	١٣٩ هـ - ٢١٧ - ٢٢١
﴿وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنصِتُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ﴾	٢٠٤	١٠٨ - ١٠٩

سورة الأنفال

﴿يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾	١	٢٣٢
﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَّأَسْمَعَهُمْ﴾	٢٣	١٠٩ - ١١٠
﴿وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّن شَيْءٍ فَإِنَّ لِلَّهِ خُمُسَهُ وَلِلرَّسُولِ﴾	٤١	٢٣٢
﴿وَلَوْ نَرَىٰ إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا الْمَلَائِكَةَ﴾	٥٠	٢٥٠
﴿فَوَمَا تَنْقَضُهُمْ فِي الْحَرْبِ فِتْنَةٌ يَوْمَ مَن خَلَقَهُمْ﴾	٥٧	٢١٨ - ٢٢٠
﴿وَلَن جَنَّتُوا لِلْإِسْلَامِ فَاسْتَجِبْ لَهُمْ وَوَلِّ عَلَى اللَّهِ﴾	٦١	٢٢٤ - ٢٢٩
﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾	٦٤	٢٤٣
﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ﴾	٦٥	١٧١ هـ - ٢٢٨
﴿الَّذِينَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا﴾	٦٦	١٧١ - ٢٢٩
﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُل لِّمَن فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَمْثَالِ﴾	٧٠	١١٠
﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ﴾	٧٢	١٩٩ - ٢٠٠
﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِن بَعْدِ وَهَجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَٰئِكَ مِنكُمْ﴾	٧٥	١٩٩

سورة التوبة

﴿بَرَاءةٌ مِّنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾	١	٢٢٤
﴿فَيَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ أَثَرَةَ أَثَرٍ وَأَعْلَمُوا أَنَّهُمْ غَيْرُ مُعْجِرِي اللَّهِ﴾	٢	١٣٠ - ٢٣٠
﴿وَإِذَا أَسْلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾	٥	١٧٤ هـ - ٢٠٤ - ٢٢٠ - ٢٢٢ - ٢٢٣
		(٢٣٠ - ٢٣١)

طرف الآية	رقمها	الصفحة
﴿كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ﴾	٧	٢٣١
﴿وَإِنْ تَأْتُوا وَاقْسُمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَاعْلَوْكُمْ فِي		
الَّذِينَ﴾	١١	٢٢٤
﴿وَلَنْ تَكُونُوا آمِنَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعْنُوا فِي دِينِكُمْ﴾	١٢	٢٢٢
﴿أَلَا تَتَذَكَّرُونَ قَوْمًا نَكَثُوا آمِنَتَهُمْ وَكُفُّوا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ﴾	١٣	٢٢٢
﴿وَهُمْ بِذُنُوبِكُمْ أَزْكى مَرَّةً﴾ إِلَى قَوْلِهِ: ﴿وَيُشْفِ صُدُورَ		
قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ﴾	١٤	٢٢٢
﴿وَمَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ﴾	١٧	٢٣٠
﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾	٢٨	٢٣٠
﴿فَقِيلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾	٢٩	١٧٤ - ٢٢٤ -
		٢٢٩
﴿أَتَعِدُّوا أَسْبَابَهُمْ وَيُعَذِّبُهُمْ رَبُّكَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾	٣١	٢٣٠ هـ
﴿إِنَّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا فِي كِتَابِ اللَّهِ﴾	٣٦	٢٢٤
﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ		
اللَّهِ﴾	٤١	٢٣١
﴿إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾	٤٥	٢٣٤
﴿وَلَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا ءَاتَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ﴾	٥٩	٢٤٦
﴿يُحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ لِيُرْضَوْكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ﴾	٦٢	٢٤٣
﴿الَّذِينَ يَلْمِزُونَ الْمُطَّوِّعِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ﴾	٧٩	١٨١ هـ
﴿اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾	٨٠	(١٨١ هـ - ١٨٢)
﴿وَإِنْ رَجَعْتَ اللَّهُ إِلَيَّ لَآتِيَنَّهُمْ مِمَّنْ قَاتَلْتُمُوهُمْ لِلْخُرُوجِ﴾	٨٣	١١٩
﴿وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ﴾	٨٤	١٨٢ هـ
﴿لَيْسَ عَلَى الضَّعِيفَةِ وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا		
يَعْلَمُونَ مَا يُفْعَلُونَ حَرَجٌ﴾	٩١	١٦٠
﴿يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ قُلْ لَا تَعْتَذِرُوا﴾	٩٤	١٢٩

طرف الآية	رقمها	الصفحة
﴿وَقُلْ أَعْمَلُوا بِمَا أَمَرَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ﴾	١٠٥	٤٥ - ١٢٦
﴿وَمَا كَانَتْ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلشَّارِكِينَ﴾	١١٣	١٨١ هـ - ١٨٤
﴿وَمَا كَانَتْ لِلْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَأَفْءٍ﴾	١٢٢	٢٣١

سورة يونس

﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾	١	١١٥
﴿إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا كَمَلٍّ أُنْزِلَتْهُ مِنَ السَّمَاءِ﴾	٢٤	٦٥ - ٢٥٥
﴿يَأْتِيهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِدَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ﴾	٥٧	٦٧
﴿لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾	٦٤	١١٩
﴿فَكَذَّبُوهُ فَجَبَّتْهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ﴾	٧٣	٢٤٢
﴿وَجَنَدَنَا بِحَيِّ إِسْرَءِيلَ الْبَحْرِ﴾	٩٠	١١٩
﴿فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ يَدُوكَ لِنُكَوتَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً﴾	٩٢	١١٩ - ١٢٠

سورة هود

﴿الرَّ كِتَابٌ أُخْكِمْتُ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ﴾	١	٢٥٥
﴿أُولَئِكَ لَمْ يَكُونُوا مُجِيبِينَ فِي الْأَرْضِ﴾	٢٠	١١٠
﴿قِيلَ يَنْجُ أَعْيَطَ إِسْلَمُ مِنَّا وَرَكَّبْتَ﴾	٤٨	٢٦٠
﴿يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ﴾	٩٨	١١٩ - ١٢٠

سورة يوسف

﴿الرَّ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾	١	٨٩
﴿ثُمَّ نَفَخْنَا عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ﴾	٣	٧٨
﴿وَأَتَيْنَتْ يَلَّةَ مَابَاوَى إِزْرِهِمْ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ﴾	٣٨	٨٩
﴿فَبَدَأَ بِأُزْجِيئِهِمْ قَبْلَ وَعَاةِ آخِيهِ﴾	٧٦	٩٧
﴿وَسَتَلِي الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا﴾	٨٢	٢٥٠
﴿وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ عَلَى الْعَرْشِ وَخَرُّوا لَهُ سُجَّدًا﴾	١٠٠	٢٤٦

طرف الآية	رقمها	الصفحة
﴿لَقَدْ كَانَتْ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةً لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾	١١١	٨٩

سورة الرعد

﴿الْمُرْ تِلْكَ الْكِتَابَ وَالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ﴾	١	١١٥
﴿وَسَمْعُ لَوْلَاكَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ﴾	٦	١٣٥
﴿لَهُ مُعَقِّبَاتٌ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ يَحْفَظُونَهُ﴾	١١	٢٥٢
﴿أَمَّنْ يَمُوتُ آتِنَا أَنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ لَخُلُقٌ﴾	١٩	٦٥
﴿وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ أَوْ قُطِعَتْ بِهِ الْأَرْضُ﴾	٣١	٧٧ - ١٦٣
﴿يَسْأَلُوا اللَّهَ مَا يَشَاءُ وَرَبُّنَا وَعِنْدَهُ أَثُمُ الْكِتَابِ﴾	٣٩	

سورة إبراهيم

﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَتَ اللَّهِ كُفْرًا﴾	٢٨	١٦٣
﴿يَوْمَ نَبْدِلُ الْأَرْضَ عَنِ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتِ﴾	٤٨	٢٤٧
﴿وَنَرَى الْمُجْرِمِينَ يَوْمَئِذٍ مُقَرَّنِينَ فِي الْأَصْفَادِ﴾	٤٩	٢٤٧
﴿سَرَّابِلُهُمْ مِنْ طَرَلَيْنِ مُتَفَتَنِينَ وَجُوهُهُمْ نَارًا﴾	٥٠	٢٤٧

سورة الحجر

﴿وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْنٍ إِلَّا وَلَمَّْا كُتِبَ لَهُمْ مَا عُلِّمُوا﴾	٤	٢٥٤
﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ﴾	٨٥	١٧٣ هـ - ٢٢١
﴿وَلَقَدْ مَالَيْتُكَ سِيمًا مِنَ الْمُنَانِي وَالْفَرَائِدِ الْعَظِيمِ﴾	٨٧	٢٤٧
﴿لَا تَدْعُ عَيْنُكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا مِنْهُمْ﴾	٨٨	٢٤٧

سورة النحل

﴿إِنَّ أَمْرَ اللَّهِ فَلَا تَسْمَعُ لَوْهٌ﴾	١	١١٢
﴿وَمَا ذَرَأَ لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَنُهُ﴾	١٣	٦٥
﴿إِنَّا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾	٤٠	١٢٣ - ١٢٤
		٢٥٨

طرف الآية	رقمها	الصفحة
﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا﴾	٤١	٢٥٨
﴿وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ سُبْحَنَهُ وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ﴾	٥٧	٢٥٩
﴿لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ مِثْلُ السَّوَةِ﴾	٦٠	٢٥٨
﴿وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ﴾	٩٨	٢٤٨
﴿ثُمَّ إِنَّكَ رَبُّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا فُتِنُوا﴾	١١٠	١٨٣
﴿وَإِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ﴾	١٢٨	١٠٩

سورة الإسراء

﴿وَيَبِّعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاهُ بِالْخَيْرِ﴾	١١	٢٤٩
﴿مَنْ أَهْتَدَىٰ فَلِنَا يَهْدِي لِنَفْسِهِ﴾	١٥	٢٤٢
﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَدُوا فِيهَا﴾	١٦	١٢٣ - ١٢٤
﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ عِلْمٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا تُبْعَثُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾	٤٢	١٢٧ - ١٢٨
		١٢٩
﴿فَمَنْ أَظْلَرُ بِمَا يُسْمِعُونَ يَوْمَ﴾	٤٧	١٠٨
﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا﴾	٥٤	١٧٣
﴿وَرَبُّكَ أَظْلَرُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾	٥٥	١٢١
﴿وَلَنْ يَنْزِلَ مِنْ رَبِّكَ إِلَّا نَعْنٌ مُهْلِكُهُمَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ﴾	٥٨	٢٥٤
﴿قُلْ لَوْ أَنْتُمْ فَعَلِيتُمْ خَالِئِينَ رَحْمَتِي إِذَا لَأَمْسَكْتُمْ﴾	١٠٠	٢٤٧
﴿قُلْ مَا يَأْتِيكُمْ بِهِ أَوْ لَا تُؤْمِنُوا﴾	١٠٧	٧٦
﴿وَيَقُولُونَ سُبْحَنَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا﴾	١٠٨	٧٦
﴿وَيُخَوِّشُونَ لِلْآذِقَانِ يَسْكُنُونَ وَيَزِيدُهُمْ خُشُوعًا﴾	١٠٩	٧٦
﴿قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ﴾	١١٠	٥٢ - ١٩١
		١٩٣

سورة الكهف

﴿وَاتَّقِ مَا أُوحِيَ إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ﴾	٢٧	١١٩ - ١٤١
--	----	-----------

الصفحة	رقمها	طرف الآية
١٦٠ - ١٥٢	٣٠	﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ﴾
٧٨	١٠٩	﴿قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِدَادًا لَكُنْتُ رَبِّي﴾

سورة مريم

٧٦	٥٨	﴿أُولَئِكَ الَّذِينَ آمَنَ اللَّهُ عَلَيْهِم مِّنَ النَّارِ﴾
١٩١	٦٤	﴿وَمَا نُنَزِّلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ﴾

سورة طه

١٢٩ - ١٢٧	٥	﴿الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى﴾
١٣٠	٧١	﴿قَالَ آمَنْتُمْ لَّهِ قَبْلَ أَنْ مَّادَنَّا لَكُمْ﴾
١٥٤ - ١٥٤	٨٢	﴿وَأَنَّى لِفُلَانٍ لِّمَن قَابَ وَآمَنَ﴾
٢٣٤		
٢٦١	١٠٠	﴿مَنْ أَعْرَضَ عَنْهُ فَإِنَّهُ يَفْعَلُ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ وَرَدًا﴾
٢٦١	١٠١	﴿خَالِدِينَ فِيهِ وَسَاءَ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ حِمْلًا﴾
٧٧ - ٧٦	١٢٣	﴿قَالَ أَهْبَطَا مِنْهَا بَٰرِعًا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾

سورة الانبياء

١٣٧ - ١٣٦	٢٨	﴿يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَن
٢٤١		﴿أَرَضَى﴾
٢٤٩	٣٧	﴿خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَجٍ لَّا تُرِيكُمْ مَا يَنْقِي فَلَا تَسْتَعْجِلُوا﴾
١٥٣	٨٧	﴿وَرَدَا النَّارَ إِذْ ذَهَبَ مُغْنِيًا﴾
٢٤٠ - ١٣٤	٩٨	﴿إِلَيْكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾
٢٤٠ - ١٣٤	١٠١	﴿إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ﴾
٢٤١		

طرف الآية	رقمها	الصفحة
سورة الحج		
﴿أَوَلَيْدَيْنِ بُقْتُلْتُمْ بِأَنَّهُمْ ظَلَمُوا﴾	٣٩	١٧٤ - ١٩٦ -
﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا إِذَا تَمَعَّ﴾	٥٢	١٦٣
﴿وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ قُتِلُوا أَوْ مَاتُوا﴾	٥٨	١٦٣
﴿بَنَاتِهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَزْكَحُوا وَأَسْجَدُوا وَعَبَدُوا رَبَّكُمْ﴾	٧٧	٢٤٣
﴿وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ﴾	٧٨	١٦٨
سورة المؤمنون		
﴿فَذَرْنِي فِي عَمَزِينِهِمْ حَتَّىٰ يَخْرُجُوا﴾	٥٤	٢٢١
﴿أَلَمْ تَكُنْ مَعَهُ إِذْ نَزَّلَ عَلَيْكَ فُكْرَهُ بِمَا تَكْذِبُونَ﴾	١٠٥	١٠٦
سورة النور		
﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ﴾	٢	١٧٢ هـ - ٢٢٥
﴿الزَّانِي لَا يَنْكِحُ إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً﴾	٣	٢٠١
﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَا يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ﴾	٤	٢٣٤
﴿قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ بَعْضُهُمْ مِنْ أَصْحَابِهِمْ وَبَعْضُهُمْ فُرُجُهُمْ﴾	٣٠	٢٥٢
﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ﴾	٣٢	٢٠٢
﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يُزَيِّجُ مَتَابَا ثُمَّ يُؤَلِّفُ بَيْنَهُمْ﴾	٤٣	٢٤٦
﴿وَأَقْسُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَعْنُ أَرْبَابِهِمْ لِيُخْرِجَهُمْ﴾	٥٣	٢٦١
﴿لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَىٰ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ﴾	٦١	٢٣٦
سورة الفرقان		
﴿قَالُوا سُبْحَانَكَ مَا كَانَ يَنْبَغِي لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ مِنْ أَوْلِيَاءَ﴾	١٨	٢٤٩
﴿أَصْحَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ خَيْرٌ مُّسْتَقَرًّا وَأَحْسَنُ مَقِيلًا﴾	٢٤	٧٠
﴿قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ﴾	٥٧	٢٥٠

الصفحة	رقمها	طرف الآية
٢١٦ - ٢١٥	٦٣	﴿وَيَعِزُّدُ الرَّحْمَنُ الَّذِينَ يَتَّقُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا﴾
		﴿وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا لَهَا مَأْخَرٌ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ
٢١٢	٦٨ - ٧٠	الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ...﴾

سورة الشعراء

١٥	٤٥ - ١٢٦ -	﴿قَالَ كَلَّا فَإِذْهَا بِعَائِدَاتِنَا إِذَا مَعَكُمْ مُتَسَوِّوْنَ﴾
١٢٩		
٦١	١٤٦ هـ	﴿فَلَمَّا تَرَى الْفَجَاءَ قَالَ أَصْحَبُ مُوسَى إِذَا لَمَذَكُونُ﴾
٦٢	١٤٦ هـ	﴿قَالَ كَلَّا إِنَّ مَعِيَ رَبِّي سَيَهْدِينِ﴾
٧٧	٢٥٠	﴿فَلَا تَهَمُّ عَدُوِّي إِنِّي لَا رَبَّ الْعَالَمِينَ﴾
١٦٠	٢٤٢	﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ﴾
١٩٥	٢٥٥	﴿يَلِسَانٍ عَرِيفٍ مُبِينٍ﴾
٢٠٨	٢٤٢	﴿وَمَا أَفْلَحْنَا مِنْ قُرَيْشٍ إِلَّا لَمَّا مُنِذِرُونُ﴾
٢٠٩	٢٤٢	﴿وَذَكَّرْنَا وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ﴾

سورة النمل

٣٠	٢٤٥ - ٢٤٦	﴿إِنَّهُمْ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾
٣٤	٢٦٠	﴿قَالَتْ إِنَّ الْمُلُوكَ إِذَا دَخَلُوا قَرْيَةً أَفْسَدُوهَا﴾
٤٤	١٥٣	﴿وَقِيلَ لَهَا ادْخُلِي الصَّرْحَ فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً﴾
٦٥	٢٥٨	﴿قُلْ لَا يَمَكُّ مَنَ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبِ إِلَّا اللَّهُ﴾
٨٩	١٤٣ - ١٥٢	﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فَخْرٍ يَوْمَئِذٍ مَأْمُونُونَ﴾
٩٠	١٥١	﴿وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَكُبَّتْ وَجُوهُهُمْ فِي النَّارِ﴾

سورة القصص

٥١	٢٥٤	﴿وَلَقَدْ وَصَّلْنَا لَهُمُ الْقَوْلَ لَمَّا هُمْ يَنْذَرُونَ﴾
٧٦	٢٤٩	﴿إِنَّ قَدْرَهُ كَكَ مِنْ قَوْمٍ مُؤْمِنٍ قَوِيٍّ عَلَيْهِمْ﴾

طرف الآية	رقمها	الصفحة
﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا﴾	٨٤	١٤٣

سورة المنكحوت

﴿الذِّكْرِ﴾	١	١٨٣
﴿أَحْسِبَ النَّاسَ أَنْ يَبْرُكُوا أَنْ يَقُولُوا ءَامَنَّا وَهُمْ لَا يُفْقَهُونَ﴾	٢	١٨٣
﴿وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾	٣	١٢٠
﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾	٤٦	٢٢٠

سورة السجدة

﴿يَذِكرُ الْأَمْرَ وَمَنْ السَّمْعُ إِلَى الْأَرْضِ ثُمَّ يَرْجِعُ إِلَيْهِ﴾	٥	١٢٧ - ١٢٩ - ١٣٠
﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾	١٢	٢٥٠
﴿فَاعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرِ لَهُمْ مَسْطُورَهُمْ﴾	٣٠	٢٢١

سورة الأحزاب

﴿الَّذِينَ أُولَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَأَرْزُقْهُمْ مِنْهُنَّ﴾	٦	٢٠٠ - ٢٣٢
﴿مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِأَبَا أَسَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ وَلَكِنْ رَسُولَ اللَّهِ﴾	٤٠	١١٩ - ١٧٩
﴿وَيَذِكرُ الْمُؤْمِنِينَ يَأْنِ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ فَضْلًا كَثِيرًا﴾	٤٧	١٥٥
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ﴾	٤٩	١٨٨ - ١٩٠ - ١٩١
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ﴾	٥٣	٢٥٨
﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾	٥٦	١٦٦ - ٢٤٣

طرف الآية	رقمها	الصفحة
سورة سبا		
﴿قُلْ مَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ فَهُوَ لَكُمْ إِنَّ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾	٤٧	٢٤١
سورة فاطر		
﴿مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا﴾	١٠	١٢٧ - ١٢٩ - ١٣٠
﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً﴾	٢٧	٢٤٩
﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾	٢٩	٩١
﴿يُؤْتِيهِمْ أَجْرَهُمْ وَبِزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ﴾	٣٠	٩١
سورة يس		
﴿وَالْقَصْرَ فَوَاقِهِ مَنَازِلَ حَتَّىٰ عَادَ كَالْعُرْشُونِ الْقَدِيرِ﴾	٣٩	٦٣
﴿قَالُوا يَوَيْلًا مَنْ بَعَثَنَا مِنْ مَرْقَدًا﴾	٥٢	٢٦٠
سورة الصافات		
﴿وَمِنْ دُونِ اللَّهِ فَاعْبُدُوهُمْ إِلَىٰ عَمَلِكِ الْبَاطِلِ﴾	٢٣	٢٤٨
﴿وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَىٰ رَبِّي سَتِيدِينِ﴾	٩٩	١٣٨
﴿رَبِّ هَبْ لِي مِنَ الصَّالِحِينَ﴾	١٠٠	١٣٨
﴿فَنَسَخْنَاهُ بِعِلْمِهِ خَلِيبِ﴾	١٠١	١٣٨ هـ
﴿فَلَمَّا بَلَغَ مَعَهُ السَّعَىٰ قَالَ يَبْنَؤُا إِنِّي أَرَىٰ﴾	١٠٢	١٣٨ هـ
﴿فَلَمَّا أَتَيْنَا وَقَدْ جَاءَ لِلْمُتَّقِينَ﴾	١٠٣	١٣٨ هـ
﴿وَنَدْبْنَهُ أَنْ يَتَابِعُنَا﴾	١٠٤	١٣٨ هـ
﴿فَقَدْ صَدَّقَ الرَّسُولُ إِذَا كَذَّبَكَ الْمُنَافِقِينَ﴾	١٠٥	١٣٨ هـ
﴿إِنِّي هَذَا كَوَّابُ الْبَلَاءِ الْمُنِيرِ﴾	١٠٦	١٣٨ هـ
﴿وَقَدْ بَدَأَ الْفَجْرَ عَظِيمِ﴾	١٠٧	١٣٨ هـ
﴿وَرَزَّكُنَا عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ﴾	١٠٨	١٣٨ هـ

طرف الآية	رقمها	الصفحة
﴿سَلَّمَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ﴾	١٠٩	١٣٨ هـ
﴿كَذَلِكَ نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ﴾	١١٠	١٣٨ هـ
﴿وَيُكَرِّمُهُ بِإِسْحَاقَ يَدْعَا مِنَ الصَّالِحِينَ﴾	١١٢	١٣٨ هـ
﴿فَإِذَا نَزَلَ بِصَاحِبِهِمْ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ﴾	١٧٧	٢٤٢

سورة ص

﴿كَتَبَ أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا الْبَيِّنَاتِ﴾	٢٩	٥ - ٧٢
--	----	--------

سورة الزمر

﴿وَالَّذِينَ اجْتَنَبُوا الطَّاغُوتَ أَنْ يَعْبُدُوهَا﴾	١٧	١٠٩
﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ﴾	١٨	١٠٩
﴿لَكِنَّ الَّذِينَ آتَوْا رِزْقَهُمْ مِنْ قُرْبَىٰ عَرَفُوا مَبِيلَهُ﴾	٢٠	٢٤٦
﴿اللَّهُ نَزَلَ أَحْسَنَ الْخَبَرِ كِتَابًا مُتَشَابِهًا﴾	٢٣	٧٣ - ٧٤ - ٧٦ - ٧٥
﴿إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ﴾	٤١	٢٢١
﴿قُلْ يَعْزِمَادِي الَّذِينَ أَمَرُوا عَلَىٰ أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْطَعُوا﴾	٥٣	١٤٦ هـ - ١٤٧ هـ

سورة غافر

﴿الَّذِينَ يَقُولُونَ الْعَرَضَ وَمَنْ حَوْلَهُ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ﴾	٧	١٣٥ - ١٣٦ هـ - ١٩٨ - ٢٤١
﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَهْمُنُنْ آتِي لِي صَرًّا لَعَلِّي أَبْتَلُغَ الْأَسْبَابَ﴾	٣٦	١٣١
﴿أَسْبَابَ السَّمَكَاتِ فَأَطْلِعْ إِلَيَّ إِنَّهُ مُوسَىٰ وَإِنِّي لَأَظُنُّهُ كَذِبًا﴾	٣٧	١٣١
﴿فَوَقَدَهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَا مَكَرُوا وَكَافٍ فِي زَعْوَنَ سُوءِ الْعَمَلِ﴾	٤٥	٥١ - ١٢٠

طرف الآية	رقمها	الصفحة
سورة فصلت		
﴿وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَعِزُّونَ أَنْ يُنْزِلَ عَلَيْكُمْ صَمْعَكُمْ وَلَا أَبْصَارَكُمْ وَلَا جُلُودَكُمْ﴾	٢٢	١٣١
﴿فَإِنْ أَسْكَبْتُمْ أَفْئِدَةً مِّنْ عِنْدِ رَبِّكَ يُسْحَبْنَ لَكُمْ﴾	٣٨	١٢٧
﴿إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالذِّكْرِ لَمَّا جَاءَهُمْ وَإِنَّهُ لَكِتَابٌ عَزِيزٌ﴾	٤١	٤٨ - ٧٩
﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ﴾	٤٢	٤٨ - ٧٩
سورة الشورى		
﴿تَكَادُ السَّمَكُوتُ يَنْفَقِرْنَ مِنْ قُوفِهِمْ﴾	٥	١٣٥ - ١٣٦ - ١٩٨
﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ ذُرِّيَةِ أُولَئِكَ اللَّهُ حَفِيطٌ عَلَيْهِمْ﴾	٦	٢٢١
﴿فَاطِرُ السَّمَكُوتِ وَالْأَرْضِ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا﴾	١١	٤٦ - ١٢٦
﴿ذَلِكَ الَّذِي يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ﴾	٢٣	٢٤١
﴿وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ﴾	٢٥	٢٠١
﴿وَيَرْزُقُهُمْ يُعَرِّضُونَ عَلَيْهَا حَتِّمِينَ مِنَ الدَّلِيلِ﴾	٤٥	١٥١ - ١٥٢ - ٢٤١
﴿فَإِنْ أَعْرَضُوا مِمَّا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهُمْ حَفِيطًا إِنَّا عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاءُ﴾	٤٨	١٧٣ - ٢٢١
﴿وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُلِمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ﴾	٥١	٧٨
سورة الزخرف		
﴿وَالْكِتَابِ الْمُبِينِ﴾	٢	٧٨
﴿وَلَقَدْ فِي أُولَئِكَ لَآيَاتٍ لِّعَلِّكُمْ تَعْقِلُونَ﴾	٤	٧٨
﴿وَمَثَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا﴾	٤٥	٢٥٠
﴿وَهُوَ الَّذِي فِي السَّمَاءِ إِلَهُ فِي الْأَرْضِ إِلَهُ﴾	٨٤	١٢٨ - ١٣٣
﴿فَأَمَّا مَنَّهُمْ فَقُلْ سَلَمٌ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ﴾	٨٩	١٧٣ - ٢٢١

طرف الآية	رقمها	الصفحة
سورة الجاثية		
﴿قُلْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ ءَيَّامَ ٱللَّهِ﴾	١٤	١٧٤ هـ - ٢٢١
سورة الأحقاف		
﴿قُلْ مَا كُنتُ بِدَعَا مِنِّ ٱلرُّسُلِ وَمَا ءَدْرَىٰ مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ﴾	٩	٢٢٥
﴿وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا﴾	١١	٦٣
﴿وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِّنَ ٱلْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ ٱلْقُرْءَانَ﴾	٢٩	١٠٧
﴿قَالُوا يَنقُومُنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنزِلَ مِنۢ بَعْدِ مِثْلِ مِصْرَافٍ لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى ٱلْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿٣٠﴾ يَنقُومُنَا أَجِبُوا دَءِى ٱللَّهِ وَءَامِنُوا بِهِ يَغْفِرَ لَكُم مِّن ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُم مِّنۢ عَذَابِ ٱلْءَلِيمِ ﴿٣١﴾ وَمَن لَّا يُجِبْ دَءِى ٱللَّهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِن دُونِهِ ءَوْلِيَاءُ﴾	٣٠ - ٣٢	١٠٧ - ١٠٨
سورة محمد		
﴿فَإِذَا لَيْفَئِرَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرَبَ ٱلْءِقَافُ﴾	٤	٢١٨ - ٢٢٠
﴿إِنَّ ٱللَّهَ يَدْخِلُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحٰتِ جَنَّٰتٍ	١٢	٢٦٠
﴿فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا ٱللَّهُ﴾	١٩	٢٥٧
﴿وَيَقُولُ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ	٢٠	٢٥٩
﴿طَٰمَةً وَقَوْلٌ مَّعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ ٱلْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا﴾	٢١	٢٥٩
سورة الفتح		
﴿لَيَغْفِرَ لَكَ ٱللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِن ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾	٢	٢٢٦
﴿سَبِّحُوا ٱلْمُحَمَّلِينَ إِذَا أَنطَلَقْتُمْ إِلَىٰ مَكَٰلِمِ ٱلتَّحَارِيرِ		
﴿ذُرُونَا نَتَّبِعْكُمْ﴾	١٥	١١٩ - ١٤١
﴿لَقَدْ صَدَقَ ٱللَّهُ رُسُولَهُ ٱلرُّءْيَا بِٱلْحَقِّ﴾	٢٧	١٢٣ - ١٢٤
﴿مُحَمَّدٌ رَّسُولُ ٱللَّهِ ٱلَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّةُ عَلَى ٱلْكَفَّارِ رَحَمَةً بَيْنَهُمْ﴾	٢٩	٢٥٧ - ٢٥٩

طرف الآية	رقمها	الصفحة
سورة قى		
﴿وَمَنْ أَرْبُّ إِلَهِ مِنْ حَبْلِ الْوَرِيدِ﴾	١٦	١٢٨ - ١٣٢
﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لَذِكْرًا لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾	٣٧	١٠٢ - ١٠٦
﴿فَمَنْ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ﴾	٤٥	١٧٣ هـ
سورة الذاريات		
﴿وَفِي أَنْوَالِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ﴾	١٩	٢١٧
﴿مَقُولٌ عَنْهُمْ مِمَّا أَنْتَ بِمَلُومٍ﴾	٥٤	١٩٧
﴿وَذَكَرَ فَإِنَّ الْذِكْرَ نَفْعٌ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾	٥٥	١٩٧
سورة النجم		
﴿الذِّكْرُ وَالْأَنْثَى﴾	٤٥	٢٥٧ هـ
سورة القمر		
﴿حِكْمَةً بَلَّغْنَاهُ فَمَا تُغْنِ الْأُنْذُرُ﴾	٥	٧٨
﴿فَكَيْفَ كَانَ عَلَايَ وَنُذِرُ﴾	١٦	٢٤٢
﴿كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَلَايَ وَنُذِرُ﴾	١٨	٢٤٢
﴿فَكَيْفَ كَانَ عَلَايَ وَنُذِرُ﴾	٢١	٢٤٢
﴿فَكَيْفَ كَانَ عَلَايَ وَنُذِرُ﴾	٣٠	٢٤٢
﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالْأُنْذُرِ﴾	٣٣	٢٤٢
﴿وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ الْأُنْذُرُ﴾	٤١	٢٤٢
﴿كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُذَّبُوا فَالْتَمَزْنَاهُمْ أَخَذَ عَلَيْهِمْ مُقَلَّدِينَ﴾	٤٢	٢٤٢
سورة الحديد		
﴿هُوَ الْأَوَّلُ وَالْآخِرُ وَالظَّاهِرُ وَالْبَاطِنُ﴾	٣	٤٤
﴿اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَمْسِكُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوَدَّتِهَا﴾	١٧	٦٨
﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾	١٩	٤٢ - ١٥٥

طرف الآية	رقمها	الصفحة
سورة المجادلة		
﴿أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ﴾	٧	١٢٨ - ١٣١
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَجَّيْتُمُ الرَّسُولَ﴾	١٢	١٣٥ هـ - ٢٢٧
﴿وَمَا شَقَقْتُمْ أَنَّ مُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ جُنُودِكُمْ صَلَفَتُمْ﴾	١٣	١٣٥ هـ - ١٨٣ - ٢٢٧
سورة الحشر		
﴿لَيْنَ أَتَرْتُمُوهُمْ لَا يَخْرُجُوا وَلَا يَرْجِعُونَ مَعَهُمْ وَلَكِنْ قُتِلُوا لَا يَصْرِيحُ بِهِمْ﴾	١٢	١٢٢
﴿لَوْ أَنَّكَ هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُتَصَدِّعًا﴾	٢١	٧٧
﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عِنْدَهُ الْغَيْبُ وَالشَّهَادَةُ﴾	٢٢	٢٥٧
سورة الممتحنة		
﴿لَا يَنْهَكُكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ﴾	٨	٢٢٢ - ٢٢٤ - ٢٣١
﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمُ الْمُؤْمِنَاتُ مُهَاجِرَاتٍ فَامْتَحِنُوهُنَّ﴾	١٠	١٨٠ - ٢٢٤
﴿وَلَوْ أَنَّكُمْ تَعْلَمُونَ بَيْنَ أَرْوَاحِكُمْ إِلَى الْكُفَّارِ فَمَا عَلَيْكُمْ﴾	١١	١٨٠
سورة المنافقون		
﴿سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ﴾	٦	١٨٢
سورة التغابن		
﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ وَأَسْمِعُوا وَأَطِيعُوا﴾	١٦	٢٣٧
سورة الطلاق		
﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ﴾	١	١٦٣
﴿وَالَّذِي بَيْنَ يَدَيْكَ مِنَ الْمَجِيزِ مِنْ نِسَائِكَ﴾	٤	١٧٢ - ١٩٠ - ١٩٤

طرف الآية	رقمها	الصفحة
سورة التحريم		
﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ﴾	١	١٦٢ - ١٦٣
سورة الملك		
﴿كَذَٰلِكَ نَمِيزُ بَيْنَ الْعَظِيمِ كُلَّمَا أَتَىٰ بِهَا نَوْجٌ﴾	٨	١٥١ - ١٥٢
﴿قَالُوا بَلَىٰ قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا﴾	٩	١٥١
﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾	١٤	١٢١
﴿مَآئِنُكُمْ مِّنَ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَّ بِكُمْ الْأَرْضُ﴾	١٦	١٢٧ - ١٢٩ - ١٣٠ - ١٣٣
سورة المعارج		
﴿تَرْجِعُ الْمَلَكُتُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ﴾	٤	١٢٧ - ١٣٠
سورة الجن		
﴿قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ اسْتَمَعَ نَفَرٌ مِّنَ الْجِنِّ﴾	١	٨٠ - ١٠٨
﴿يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ﴾	٢	١٠٨
﴿وَأَنَّا لَمَّا سَمِعْنَا الْمَدَىٰ آمَنَّا بِهِ﴾	١٣	١٥٤
﴿إِلَّا بَلَاغًا مِّنَ اللَّهِ وَرِسَالَاتٍ﴾	٢٣	١٥١
سورة المزمل		
﴿يَا أَيُّهَا الْمَزْمُولُ﴾	١	١٣٥ هـ - ١٤٤ هـ - ٢٢٧
﴿وَيُؤَيَّلُ لَا قِيلَ﴾	٢	١٣٥ هـ - ١٤٤ هـ - ٢٢٧
﴿وَأَصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَأَهْرِجْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا﴾	١٠	١٣٩ هـ
﴿إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِن ثُلُثِي اللَّيْلِ تُبَسِّمُهُ وَلَئِنَّكَ﴾	٢٠	١٢١ - ١٣٥ هـ - ١٤٤ - ٢٢٧

طرف الآية	رقمها	الصفحة
سورة الإنسان		
﴿يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ﴾	٣١	٢٥٣ - ٢٦٢
سورة النبا		
﴿عَنِ النَّبِئِ الْعَظِيمِ﴾	٢	٩٠
سورة النازعات		
﴿وَنَحْنُ اللَّهُ كَالْآخِرَةِ وَالْأُولَى﴾	٢٥	٥١ - ١٢٠
سورة المطففين		
﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ﴾	١٤	٦٨
سورة البروج		
﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَمْ يَجْنُتْ﴾	١١	٢٦٣
سورة الطارق		
﴿قَهْلَ الْكَافِرِينَ أَنَّهُمْ رُؤُوسُ﴾	١٧	٢٢١
سورة الأعلى		
﴿سَبِّحْ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى﴾	١	١٢٨
سورة الفاشية		
﴿لَسْتُ عَلَيْهِمْ بِمُعْظِظٍ﴾	٢٢	١٧٣
سورة الليل		
﴿وَلَا يَسْلَمُهَا إِلَّا الْأَنْفَى﴾	١٥	١٥٢
﴿الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّى﴾	١٦	١٥٢
سورة البينة		
﴿لَا يَكُنْ﴾	١	١٦٢ - ١٦٣

طرف الآية	رقمها	الصفحة
﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾	٥	٤٣
سورة الزلزلة		
﴿إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ زِلْزَالَهَا﴾	١	١٦٣ - ٢٤٤
﴿وَأُخْرِجَتِ الْأَرْضُ أَفْعَالُهَا﴾	٢	٢٤٤
﴿وَقَالَ الْإِنْسَانُ مَا لَهَا﴾	٣	٢٤٤
﴿يَا أَيُّهَا رَبِّكَ أَوْحَى لَهَا﴾	٥	٢٤٤
﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ﴾	٧	١٠٣
﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾	٨	١٠٣
سورة الماعون		
﴿أُرْءَيْتَ﴾	١	١٦٢
سورة النصر		
﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾	١	١٦٢ - ١٦٣
سورة الإخلاص		
﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ﴾	١	١٦٢

فهرس الأحاديث والآثار

الصفحة	طرف الحديث/ الأثر
١٩٤	- آخر الأجلين، قلت أنا: ﴿وَأُولَئِكَ الْأَحْمَالُ أَجْلُهُمْ أَنْ يَضَعَنَّ حَمْلَهُنَّ﴾
١٣١	- اجتمع ثلاثة نفر عند الكعبة فقال أحدهم: أترون أن الله يسمع
٧٦	- أجير صاحب القرآن من الضلالة في الدنيا والشقاء يوم الحساب
١٨٦	- أحلتها آية وحرمتها آية
٧٥	- إذا سمعوا ذكر النار والوعيد؛ اقشعروا ثم تلين جلودهم
٢١٢	- ﴿أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَتِّلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلُمُوا﴾ قاله: وهي أول آية نزلت في القتال
٩٢	- أعبد الناس أكثرهم تلاوة للقرآن، وإن أفضل العبادة الدعاء
٨٢	- اقرؤوا القرآن، فإنه نور الليل المظلم، وضياء النهار
٢٣٣	- إلا أن يصلوا أولياءهم الذين عاقدوهم وصية لهم
١٦٧	- ألم نجد فيما أنزل الله علينا: جاهدوا كما جاهدتم أول مرة؟
٢٠٨	- أمروا ألا يقتلوا في الشهر الحرام
٩٠	- إن استطعت أن تقرب إلى الله <small>ﷻ</small>
١٦٢	- إن الذي أنزل بالمدينة: البقرة، وآل عمران، والنساء
٢١٩	- أن الأسير كان معه فلم يقتله
١٨٤	- أن الله أحدث من أمره ألا تكلموا في الصلاة
٢٠٨	- إن الله تجاوز لأمتي ما حدثت به أنفسها، ما لم يتكلموا، أو يعملوا به
١٨٠ - ١٨١	- إن الله تعالى لم ينهني عن الصلاة عليهم وإنما خيرني
١٦٦	- إن الله وملائكته يصلون على الذين يصلون الصفوف الأول
٢٣٨ - ٢٣٩	- إن الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر

- ١٨٩ - أن المتعة نسخها قوله تعالى: ﴿فَيَصِفُ مَا قَوَّضْتُمْ﴾
- ٨٩ - إن المؤمن ليشكر نعمة الله عليه وعلى غيره
- ٨٣ - إن النبوة لحسنٌ، ولكنه القرآن
- ٢٠٣ - ٢٠٤ أن النبي ﷺ بايع رجلاً فرساً بغير بينة
- ١٧٠ - أن جاهدوا كما جاهدتم أول مرة
- ٨٨ - إن درج الجنة على عدد آي القرآن
- ١٩٤ - إن سورة النساء القصوى أنزلت بعد
- ٢٢٠ - إن شاء الإمام مَنْ وإن شاء فادى
- ٨٣ - إن كل مؤدب يجب أن يؤتى أدبه، وإن أدب الله القرآن
- ٢٠٩ - إن ناساً يزعمون أن هذه الآية نسخت، ولا والله ما نسخت
- ١٦٥ - إنا أنزلنا هذا المال لإقام الصلاة وإيتاء الزكاة
- ١٧٩ - أنا أولى بكل مؤمن من نفسه فأياما رجل مات
- ١٦٥ - إنا كنا نقرأ: (الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة)
- ٢٣١ - ﴿انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا﴾ فنسخها قوله: ﴿وَمَا كَانَتِ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنْفِرُوا كَآفَّةً﴾
- ٢٤٣ - إنكم تقرأون: ﴿وَبِأَنفُسِكُمْ يَوْمَئِذٍ تُرْمَضُونَ﴾ وإن النبي ﷺ قضى بالدين
- ١٣٤ - ﴿إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَصَبُ جَهَنَّمَ﴾
- ١٧٨ - أنه كان فيما أنزل الله: ألا يحرم إلا عشر رضعات
- ٨٦ - أنه كان يقرأ القرآن فيمر بالآية، فيقول للرجل خذها
- ٨٠ - إنها ستكون فتنة. قلت: وما المخرج يا رسول الله؟
- ١٧٦ - إنها نسخت الباردة
- ١٠٦ - ﴿أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ﴾: لا يحدث نفسه بغير ما سمع، ﴿وَهُوَ سَهِيْدٌ﴾ قال: شاهد القلب

الصفحة

طرف الحديث/ الأثر

- ﴿أَوْ صَدِيقَهُ﴾ قال: أحل لهم - غير مواريثه - ٢٣٦
- أوصيك بتقوى الله ﷻ ٨١
- أي العمل أحب إلى الله ﷻ؟ قال: الحال المرتحل ٩٣
- إي والله، مبين بركته ورشده ٨٩
- أيعلم تأويله الراسخون في العلم؟ قال: لا، وإنما معنى ذلك أن قال ١١٥ - ١١٦
- الباطل الشيطان ٧٩
- بل اتمروا بالمعروف، وتناهوا عن المنكر، حتى إذا رأيت شحاً مطاعاً ١٩٧
- تربص آخر الأجلين ١٩٤
- تحرّجوا بعد الإذن ٢٣٥
- تعلموا القرآن، واتلوه تؤجروا بكل حرف عشر حسنات ٨٩ - ٩٠
- ثلاث آيات محكمات ضيعهن كثير من الناس، فذكر هذه ٢٠٩
- ثم نسخ ذلك بالميراث ٢٣٣
- ثم نسخ من القراء عدة من لم يدخل بها ١٩١
- ثم نسخ هذه الآيات فأنزل: ﴿بِرَأۡءِىۡنَ ٱللّٰهِ وَرَسُولِهِۦ﴾ ٢٢٥
- حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى صلاة العصر ١٦٧
- حرم الله مكة فلم تحل لأحد قبلي ولا لأحد بعدي ٢٢٣
- حسبي لا أبالي ألا أسمع غيرها ١٠٣
- ﴿حَقَّ تَقَالُيۡبُ﴾ أن يجاهدوا في الله حق جهاده، ولا تأخذكم في الله لومة ٢٣٧ - ٢٣٨
- لأنم
- ﴿حَقَّ تَقَالُيۡبُ﴾: أن يذكر فلا ينسى، وأن يطاع فلا يعصى، وأن يشكر فلا ٢٣٨
- يكفر
- حلال وحرام لا يسع جهله، وتفسير يعلمه العلماء ١١٤
- ﴿خُذِ ٱلْمَقُوۡلَ﴾ قال خذ ما عفا لك من أخلاقهم ٢١٧
- ﴿خُذِ ٱلْمَقُوۡلَ﴾ قال: خذ عفو أخلاق الناس وعفو أمورهم ٢١٧

- خذوا عني، خذوا عني، قد جعل الله لهن سبيلاً (١٧١ - ١٧٢)
- خيركم من تعلم القرآن وعلمه ٩٢
- ذكر لنا أن قريشاً قالت للنبي ﷺ: إن سرك أن نتابعك ٧٧
- الذي يقرأ القرآن وهو له حافظ، مع السفارة الكرام ٨٧
- رجل زنى بامرأة فحُذِيَ ثم تابا وأصلحا أيتزوجها؟ ٢٠١
- رجل وعى كتاب الله جل وعز؛ فأَمَّ به قومًا وهم به راضون ٨٨
- ﴿يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ قال: العشر ونصف العشر ٢١١
- ﴿وَأَن أَعْلَمُ بَيْنَهُمْ يَمَّا أُنزِلَ اللَّهُ﴾ قال: نسخت ما كان قبلها ٢١٥
- السور المدنية: البقرة، وآل عمران، والنساء، والمائدة ١٦٢
- ﴿شَهِيدٌ﴾: شاهد القلب ١٠٢
- الشيطان لا يستطيع أن يبدل منه حقًا ولا يحق منه باطلاً ٧٧
- صلينا مع رسول الله ﷺ فخافت وجهه وخافتنا فيما خافت لها ١٩١
- عليكم بالقرآن، فإنه فهم العقل، ونور الحكمة ٨٢
- عليكم بالقرآن؛ فإن فيه كنز الأولين والآخرين ٨٥
- ﴿قَالُوا اللَّهُ مَا اسْتَغْنَمَ﴾ نسخت قوله: ﴿اقْرَأُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتُلِهِ﴾ ٢٣٧
- ﴿فَإِن أَرَيْنَ بِمَعْصُكُم مَّعْصًا﴾ فنسخ ما كان قبله ٢٠٣
- ﴿فَإِن أَرَيْنَ بِمَعْصُكُم مَّعْصًا﴾ نسخت هذه الشهود ٢٠٣
- فإن استخففتكم به فإنه ﴿فِي أَرْكِ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلَّ حِكْمُهُ﴾ ٧٨
- ﴿فَإِن جَاءَكُم مِّنْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرَضَ عَنْهُمْ﴾ نسختها: ﴿وَأَن أَعْلَمُ بَيْنَهُمْ يَمَّا أُنزِلَ اللَّهُ﴾ ٢١٥
- ﴿فَإِنَّا مِنَّا بَعْدُ وَإِنَّا فِتْنَةٌ﴾ قال: نسختها ﴿فَإِنَّا تَفَتَّنَهُمْ فِي الْحَرْبِ...﴾ ٢٢٠ - ٢١٨
- فتشية القرآن تعود للشئ قد قاله ٧٥
- فتتفر طائفة وتمكث طائفة مع النبي ﷺ والماكثون يتفقهون في الدين ٢٣١
- فجعل عدة المطلقة ثلاث حيض، ثم إنه نسخ منها ١٧٢

طرف الحديث/ الأثر

الصفحة

- ٧٤ - في حلاله وحرامه لا يختلف شيء منه تشبه الآية الآية
- ٢٣٣ - فجعل للأدعياء الوصية، ونسخ ميراث الأدعياء
- ٢٠٩ - في قوله: ﴿وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ﴾ هذه الآية تهاون الناس فيها
- ٢٣٢ - فذلك قوله تعالى: ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾
- ٦٩ - القرآن شافع مشفع، وماحل مصدق
- ٢٢٥ - قد تبين، قد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر
- ٨٩ - القرآن مصدق الكتب التي قبله، ويشهد عليها
- ٧٥ - القرآن كله مثاني
- ١٨٥ - كان أصحاب محمد ﷺ إذا كان الرجل صائماً فحضر الإفطار
- كان النبي ﷺ متوارباً بمكة إذا قرأ القرآن رفع صوته، فإذا سمعه المشركون سبوا القرآن
- ١٩٣
- ١٩١ - القرء امرأتين: اللاتي يشن من المبيض، واللاتي لم يحضن
- ١٧٨ - كان فيما أنزل من القرآن: عشر رضعات معلومات يحرمن، ثم نسخن
- ١٩٢ - كانوا يقولون اللهم اغفر وارحم
- ٧٤ - ﴿كُنَّا مُتَشَبِّهًا مَّتَانِي﴾ قال: ثنى الله فيه القضاء
- ١٦٤ - كل آية أنزلت: ﴿يَتَأْتِيهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا﴾ بالمدينة
- ١١٥ - ﴿كُلٌّ مِّنْ عِنْدِ رَبِّنَا﴾ المتشابه والمحكم
- ٢٢٥ - كنا نقرأ فيما أنزل الله: (الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة)
- كنا نقول فيما نسخ: (أن بلغوا إخواننا أنا قد لقينا ربنا فرضي عنا ورضينا عنه)
- ١٦٥
- ٢١٩ - لا أستبقه على ما قال
- ٢٣٥ - ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ﴾ قالوا: لا يحل لنا أن نأكل عند أحد
- ١٩٣ - لا تراثي بها في العلانية ولا تسمى بها في السر
- ٢١٢ - لا يدخل الجنة

الصفحة

طرف الحديث/ الأثر

- لا صلاة إلا بقراءة ١٩٢ - ١٩١
- لا قتال بين أحد ٢٢٣
- لا وصية لوارث ٢٢٧ - ٢٢٦
- لا يسأل عبد عن نفسه إلا القرآن ٩٦
- لا يقتل الأسير إلا في الحرب ٢١٩
- لأقضي بينكما بكتاب الله، أما الوليدة والغنم فرد عليك (١٦٧ - ١٦٨)
- لكل آية من كتاب الله ظهر وبطن، وحد ومطلع ١١٣
- لم يكن النبي ﷺ يغزو في الشهر الحرام إلا أن يغزى ٢٠٤
- لم ينسخ من المائدة شيء؟ قال: لا ٢٠٥
- لما توفي عبد الله بن أبي، جاء ابنه عبد الله بن عبد الله إلى رسول الله ﷺ فأعطاه قميصه (١٨١ - ١٨٢)
- لما نزلت آية الصدقة، كنا نحامل، فجاء رجل فتصدق بشيء كثير ١٨١
- لما نزلت آية الهجرة، كتب بها المسلمون من المدينة إلى إخوانهم ١٨٢
- لما نزلت: ﴿قَوْلٌ عَنْهُمْ فَمَا أَنتَ بِمَلُومٍ﴾ أحزننا ١٩٧
- لما نزلت ضج المسلمون منها ضجة ٢٠٧
- لما نزلت هذه الآية: ﴿وَلَن تَبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخَفُّوهُ﴾ (٢٠٧ - ٢٠٨)
- لما نزلت: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَادِقُونَ يَغْلِبُوا يَاسْتَبِينَ﴾ شق ذلك على المسلمين ١٧١
- اللهم أذهب عنه الشك ١٠٢
- اللهم اغفر وارحم، واهدنا السبيل الأقوم ١٩٢
- اللهم إنا نستعينك ونستغفرك ١٦٦
- لو أن رجلاً بات يتلو كتاب الله، وبات آخر يحمل على القباب البيض ٩٢
- ليس فيما قصصنا على محمد ﷺ فيما كان قبله باطل، ولا من خلفه ٧٩

طرف الحديث/ الأثر

الصفحة

- ما ذئبان جائعان أرسلا في غنم بأفسد لها من حرص المرء على المال والشرف لدينه ١٦٨
- ما رأيت عمر قتل إلا أسيرًا واحدًا ٢١٨
- ما كان في القرآن ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ﴾ فهو مكى ١٦٣
- ما كان من حد أو فريضة أنزلها الله ﷻ بالمدينة ١٦١
- ما لم يؤخذ بكظمه ٢٣٩
- ما نازلت ربي في شيء ما نازلته في قاتل المؤمن فلم يجيني ٢١٢
- ﴿مَا تَنَسَّحَ مِنْ عَائِيَّةٍ أَوْ تُنِيهَا﴾ ثبت خطها، وبديل حكمها ١٦٤
- ﴿مُتَشَبِّهًا﴾ قال: يصدق بعضه بعضًا، ﴿مُتَنَاقٍ﴾ قال: القرآن كله مثاني ٧٤
- المتعة منسوخة، نسختها الطلاق، والعدة والميراث ١٨٨
- مثاني قال: قد ثناه الله تعالى ٧٥
- المحكم ما يعمل به، والمتشابه: المنسوخ الذي لا يعمل به ١١٥
- المحكمات ناسخه وحلاله وحرامه وفرائضه ١١٢
- محكمة، وإن قوله ﴿مُتَعَمِّدًا﴾ أنزلت بعد في الفرقان بسنة ٢١٢
- محكمة وليست بمنسوخة ٢٠٩
- المعرفة بالقرآن ناسخه، ومنسوخه، ومحكمه ومتشابهه ١١٣
- من أحب العلم فليثور القرآن، فإن فيه علم الأولين والآخرين ٨٦ - ٩٨
- من أخذ ثلث القرآن وعمل به، فقد أخذ ثلث النبوة ٨٤ - ٨٥
- من أراد أن يعلم أنه يحب الله ﷻ فلينظر هل يحب القرآن ٩٦
- من انتهى من أبيه أو ادعى إلى غير مواله فعليه لعنة الله ١٦٨
- من أين يعلمون تأويله؟ وإنما انتهى علم الراسخين إلى ١١٤ - ١١٥
- من ترك مالا فلورثته، ومن ترك كلاً فعلي ١٦٦
- من سره أن يعلم أنه يحب الله ورسوله فلينظر ٩٦
- من قرأ القرآن فهو غني ٩٢

طرف الحديث/ الأثر

الصفحة

- ٨٤ - من قرأ ثلث القرآن أعطي ثلث النبوة
- ٨٧ - منزلتك عند آخر آية تقرؤها
- ١٦٤ - ﴿ثَلَاثٌ يَخْتَرُ مِنْهَا أَوْ يَتْلُوهُنَّ﴾ يقول: فيها تخفيف، فيها رخصة، وفيها أمر
- ٢١٢ - نازلت ربي في قاتل المؤمنين أن يجعل له توبة فأبى أن يجعل له توبة
- ٢٤٣ - نبدأ بما بدأ الله به
- ٩٠ - النبأ العظيم قال: القرآن
- ١٧٩ - النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم
- ١٧٩ - النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وهو أب لهم وأزواجه أمهاتهم ١٦٦ - ١٧٩
- ١٤٢ - نزل في القرآن عشر رضعات معلومات، ثم نزل أيضًا خمس معلومات
- ١٧٦ - نزلت سورة نحو براءة، ثم رفعت، وحفظ منها: إن الله سيؤيد هذا الدين بقوم
- ٢٢٦ - نزلت على النبي ﷺ: ﴿لِيُغْفِرَ لَكَ اللَّهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ﴾ بين مكة والحديبية
- ٢٣٢ - نزلت في الأدياء، كانوا رجالًا يتبنون رجالًا يرثونهم
- ١٩٥ - نزلت في سبأيا أوطاس
- ٢١٣ - نزلت هذه الآية: ﴿وَمَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا﴾ وهي آخر ما نزل وما نسخها شيء
- ٢٢٣ - نسخ قوله: ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ عِنْدَ اللَّهِ شَيْئًا﴾ بقوله: ﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ...﴾
- ١٩٠ - نسخ من القرء امرأتين ﴿وَأَلْقَى يَسْرَ مِنَ الْمَجِيزِ مِنْ يَسَافِرٍ﴾
- ١٩٠ - نسخ منها عدة التي لم يدخل بها قال: ﴿يَتَأَيَّمُ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِذَا نَكَحْتُمُ الْمُؤْمِنَاتِ ثُمَّ﴾
- ١٨٨ - نسخ هذا الحرف المتعة ﴿وَلَا تَلْقَوْنَهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَسُوَّهْنَ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً﴾
- ٢١٠ - نسختها العشر ونصف العشر
- ٧٦ - هذا نعت أولياء الله نعتهم بأن تقشعر جلودهم

- ٩١ - هذه آية القرآن: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ﴾
- ١١٣ - هل تعلم الناسخ من المنسوخ؟ قال: لا. قال: هلكت وأهلكت
- ١١٥ - ﴿مَنْ أُمِّ الْكِتَابِ﴾؛ يعني: ما فيه من الحلال والحرام، وما سوى ذلك منه المتشابه
- ١١٥ - هو التقديم والتأخير، والمقطوع والموصول
- ١١٥ - هو ﴿الرَّءِ﴾ و﴿الرَّءِ﴾ و﴿الرَّءِ﴾ و﴿الرَّءِ﴾ وأشباه ذلك
- ٢٢٠ - هو مخير إن شاء قتل، وإن شاء فادى
- ٢٠٤ - هي منسوخة نسخها: ﴿وَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ﴾
- ٢١١ - ﴿وَمَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ قال: عند الزرع يعطى القبض، وعند الصرام يعطى القبض
- ٢١١ - ﴿وَمَاتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ قال: إذا حصدت فحضرك المساكين، فاطرح لهم من السنبل
- ٢٣٠ - ٢٣١ - وأجل الذين ليس لهم عهد خمسين ليلة
- ١١٦ - ﴿وَأَمْرٌ مُتَشَبِهَةٌ﴾ يشبه بعضه بعضاً
- ٢١٠ - ﴿وَإِذَا حَصَرَ الْقَيْسَمَةُ أُولَئِكَ﴾ نسختها آية الزكاة
- ٢١٠ - ﴿وَإِذَا حَصَرَ الْقَيْسَمَةُ أُولَئِكَ﴾ هي منسوخة
- ١٨٧ - ﴿وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوشُونَ فِي عَائِلَتِكَ﴾ نسختها الآية في النساء
- ٢١٥ - ﴿وَأَنْ أَعْلَمَ بَيْنَهُمْ بِمَا أَرْكَلَ اللَّهُ﴾ قال: نسخت ما كان قبلها
- ٢٠٣ - ﴿وَأَنْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ﴾ فكان ابن عمر يشهد إذا باع وإذا اشترى
- ٢٠٠ - ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْحَقُوا﴾ قال: كان المسلمون يتوارثون بالهجرة
- ١١٦ - ﴿وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِأَزْوَاجِهِمْ﴾ ﴿وَالَّذِينَ هُمْ فِي أَلْفِئَةٍ﴾ هم العاملون بما علموا المتبعون له
- (٢٠٦ - ٢٠٧) - والله إن أخذنا بهما لنهلكن
- ٢٠١ - ﴿وَالزَّانِيَةُ لَا يَكْفِيهَا إِلَّا زَانٍ﴾ ثابتة لم تنسخ، وأنه لا يحل أن ينكح الزانية

طرف الحديث/ الأثر

الصفحة

- وجاهدوا في الله حق جهاده كما جاهدتم أول مرة
 ١٦٧ - ١٧٠
 - ورأى الحسن من كان يرث بغير إذنه فقبل له. فقال: يا لكع، اقرأ:
 ﴿أَوْ صَدِيقَكُمْ﴾ ٢٣٦
 - ﴿وَيَسَادُ الرَّعْنِ الَّذِي يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ قَالُوا سَلَامًا﴾ نسخ في براءة ٢١٦
 - ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطِيقُونَهُ فِدْيَةٌ طَعَامُ مِسْكِينٍ﴾ فنسختها ٢١٧
 - قال: (ذلك صريح الإيمان) ٢٠٨
 - ﴿وَلَا تُجِدُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا يَأْتِيَنَّ مِنْ أَمْسِنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ أهل الحرب ٢٢٠
 - ﴿وَلَا تَجْمَعُوا بَعْلًا وَلَا تَخْلُفُوا بِهَا﴾ قال: لا تراخي بها في العلانية ١٩٣
 - ﴿وَلَا تُجِدُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا يَأْتِيَنَّ مِنْ أَمْسِنُ﴾ قال: نسختها: ﴿فَأَقْضُوا الشُّرَكَ﴾ ٢٢٠
 - ﴿وَلَا تُدْكُوا الْمُشْرِكَةَ حَتَّى يُوَدَّ﴾ قال: هم أهل الأوثان ٢٢٩
 - ولو أن لابن آدم واديين من مال لا يتغى إليهما ثالثا ١٦٧
 - ﴿وَلَيْسَ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ﴾ قال: هم أهل الشرك ٢٣٨
 - وما تدبر آياته إلا اتباعه بعقله.. ٧٢ - ٧٣
 - وما يعلم تأويله إلا الله ويقول الراسخون في العلم آمنا به ١١٤
 - ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ﴾ قال: القرآن ٨٣
 - ﴿وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ﴾ قال: هي النبوة ٨٣
 - ﴿رَبَّنَا لَا تُؤْخِذْنَا فِتْنًا قُلْ الْعَفْوُ﴾ قال: العفو، الفضل عن العيال ٢٢٤
 - ﴿وَيَسْتَفِيزُونَ لِمَنْ فِي الْأَرْضِ﴾ قال: للمؤمنين ١٩٨
 - يا أبا المنذر، أتدري أي آية من كتاب الله معك أعظم ١٤٤
 - يا رُبَّ شاكِر نعمة غيره ٨٩
 - يا زر إن كانت سورة الأحزاب لتعدل سورة البقرة ١٧٥

طرف الحديث/ الأثر

الصفحة

- يا وشق أسلم فلنك إن أسلمت استعنت بك على أمانة المسلمين ١٩٦
- يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب ١٧٨
- يرحم الله أبا عبد الرحمن نسختها: ﴿لَا يَكْلَفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْمَهَا﴾ ٢٠٦
- ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْهَارِ الَّتِي فِيهَا﴾ : هي ثابتة لم تنسخ ٢٠٤
- يعلمونه ويقولون: أمنا به ١١٦
- يمحو الله ﴿يَمْحُوا اللَّهُ مَا يَشَاءُ﴾ قال: ما أنسي النبي ﷺ والمسلمون بعد ما قرؤوه ١٧٧
- يمن على الأسير أو يفادي ٢١٨

فهرسُ الأعلام المترجمين

- إبراهيم بن سعد بن إبراهيم بن إسماعيل بن جعفر بن أبي كثير: عبد الرحمن: ٢٠٦
١٧٥
- إبراهيم بن محمد بن الحارث - إسماعيل بن عبد الرحمن السدي: الفزاري: ١٨
١٨٧
- إبراهيم بن يزيد بن قيس النخعي: ٧٦ - إسماعيل بن عياش بن سليم: ٨١
- أحمد بن خالد بن يزيد الآجري: ٢٧ - أشعث بن سوار الكندي النجار: ١٩٢
- أحمد بن عبد الله بن ميمون بن بكر: (٢٦ - ٢٧)
- أحمد بن القاسم بن نصر بن زياد: السخثياني: ١٩٧
- أحمد بن محمد بن مسروق: ٢٦ - باذام أبو صالح مولى أم هانئ: ٢١٠
- الأحنس بن خليفة أبو بكير: ٢٠١ - بجالة بن عبدة التميمي: ١٧٩
- أزهر بن عبد الله بن جميع الحرازي: ٢١٨ - بشر بن نمير القشيري: ٨٤
- أسباط بن نصر الهمداني: ٨٥ - بكار بن عبد الله بن عبيدة الربذي: ١٧٦ - ١٧٧
- إسحاق بن عيسى بن نجيع: ٢٢ - أبو بكر بن عبد الله بن أبي مريم الغساني: ٢١٩
- إسحاق بن يوسف بن مرداس: ١٨٧ - بكير بن الأحنس السدوسي: ٢٠١
- إسرائيل بن يونس بن أبي إسحاق - ثروان بن ملحان التيمي الكوفي: ٨٥
السيبيعي: ٨٦
- إسماعيل بن إبراهيم بن مقسم: ١٩ - جابر بن يزيد بن الحارث بن عبد يغوث: ٢١٨
إسماعيل بن أبي خالد: ٨٨

- جرير بن حازم بن عبد الله بن شجاع الأزدی: ١٠٣
- جرير بن عبد الحميد بن قُـرط الضبي: ١٩٢
- جرير بن عطية بن الحُـطَـفَى: ٢٥٣
- جعفر بن إياس الشكري: ١٩٢
- الجنيد بن محمد بن الجنيد: ٢٦
- جوير بن سعيد الأزدی: ٢١٠
- ابن أخي الحارث الأعور: ٨٠
- الحارث بن عبد الله الأعور الهمداني: ٨٠
- حجاج بن أرطاة بن ثور بن هبيرة بن شراحيل: ١٨٧ - ١٨٨
- حجاج بن محمد المصيصي الأعور: ٢٠
- حجاج بن مروان الكلاعي: ٨١
- حجاج بن منهل الأنماطي: ١٧٥
- حجين بن المثنى اليمامي: ٢٠
- أبو حرب بن أبي الأسود الديلي: ١٧٦
- الحسن بن محمد بن عثمان: ٢٥
- الحسن بن موسى الأشيب: ١٩٠ - ١٩١
- الحسن بن يسار أبو سعيد البصري: ٧٢
- حصين بن عبد الرحمن السلمي: ٧٥
- الحكم بن عتيبة الكندي، الكوفي: ٢١٥
- الحكم بن محمد أبو مروان الطبري: ٢٠٣
- حماد بن أسامة بن زيد القرشي: ١٦٣
- حماد بن سلمة بن دينار البصري: ٨٢
- حمزة بن حبيب بن عمارة الزيات: ٧٩ - ٨٠
- خالد بن عبد الله القسري البجلي: ٧٦
- خالد بن يزيد بن معاوية بن أبي سفيان: ٨٤
- خصيف بن عبد الرحمن الجزري: ٢٠٨
- خلف بن هشام بن ثعلب: ٢٤
- داود بن أبي هند: ٨٣
- ربيعة بن أبي عبد الرحمن فروخ القرشي: ٩٣
- زر بن حبیش بن حباشة: ٨٧
- زرارة بن أوفى العامري الحرشي: ٨٧
- زهير بن معاوية بن حديج: ٨٧
- زياد بن حسان بن قرّة الباهلي: ٨٢
- سالم بن عبد الله الخياط البصري: ٢١١
- سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب: ٢٠٦

- سالم بن عجلان الأفطس القرشي
- الأموي: ٢٢٠
- سريج بن يونس بن إبراهيم البغدادي:
- ٢٥
- سعد الكوفي أبو مختار الطائي: ٨٠
- سعد بن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم:
- ٢٠٦
- سعد بن عبيدة السلمي: ٩١
- سعد بن هشام بن عامر الأنصاري
- المدني: ٨٧
- سعيد بن أبي عروبة واسمه مهران
- العدوي: ٨٣
- سعيد بن الحكم بن محمد بن سالم:
- ٢٣ - ٢٤
- سعيد بن المسيب بن حزن بن
- أبي وهب: ١٨٨
- سعيد بن جبير بن هشام الأسدي
- الكوفي: ١٩٢
- سعيد بن مرجانة وهو سعيد بن
- عبد الله: ٢٠٦
- سعيد بن يحيى بن الأزهر بن نجيع
- الواسطي: ٢١٨
- سعيد بن يحيى بن سعيد الأموي:
- ٢١٨
- سفيان بن حصين: ٢٠٦
- سفيان بن سعيد بن مسروق الثوري:
- ٧٥
- سفيان بن عيينة بن ميمون الهلالي: ٧٣
- أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف بن
- عبد عوف: ٩٢ - ٩٣
- سلمة بن نبيط بن شريط بن أنس
- الأشجعي: ١٦٤
- سليمان بن داود بن داود: ٢٢ - ٢٣
- سليمان بن طرخان التيمي: ٩٣
- سليمان بن مهران الأسدي الكاهلي:
- ٩٢
- سليمان بن يسار الهلالي: ٢٠٤
- سماك بن حرب بن أوس بن خالد: ٨٥
- سنيد بن داود المصيبي: ٢٤
- سيار أبو حمزة الكوفي: ٢١٠
- سيار بن حاتم الغنزي: ١٩
- شريح بن يونس = سريج: ٢٥
- شعبة بن الحجاج بن الورد العتكي:
- ٨٥
- شقيق بن عقبة العبدي الكوفي: ١٦٨
- شيان بن عبد الرحمن التيمي: ٧٧
- صالح بن بشير بن وادع بن
- أبي الأقرس: ٩٣
- صعصعة بن معاوية بن حصين: ١٠٣
- صعصعة بن ناجية: ١٠٣
- صفوان بن عمرو بن هرم السكسكي:
- ٢١٨
- الضحاك بن مزاحم الهلالي: ١٦٤

- طاوس بن كيسان الهمداني
الخولاني: ٢١١
- عبد الله بن صالح بن محمد بن مسلم
الجهني: ١١٢
- ظالم بن عمرو بن سفيان أبو الأسود
الدلي: ١٧٦
- عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة:
١٧٠
- عاصم بن بهدلة وهو ابن أبي النجود:
٨٢
- عبد الله بن لهيعة بن عقبة الحضرمي:
١٧٨
- عاصم بن عدي بن الجد الأنصاري:
١٨١
- عامر بن شراحيل بن عيد، أبو عمرو:
الحنظلي: ٧٢
- عبد الله بن المبارك بن واضح
الحنظلي: ٧٢
- عباد بن راشد التميمي: ٢١٥
- عباد بن العوام بن عمر بن عبد الله:
أبي شيبه: ٢٥
- عبد الله بن مسرة الحارثي: ٢٠٩
- عبد الرحمن بن عمرو الأوزاعي:
٩٦
- عبد الملك بن عبد العزيز بن جريح
الأموي: ٧٤
- عبد الرحمن بن مهدي بن حسان:
١١٣
- عبد الملك بن مروان بن الحكم: ٢٥٣
- عبد الوهاب بن عطاء الخفاف: ٨٣
- عبد الرحمن بن يزيد بن قيس
النخعي: ٩٦
- عبدة بن عمرو ويقال ابن قيس بن
عمرو السلماني المرادي: ١١٤
- عثمان بن عاصم بن حصين: ١١٣
- عبد الله بن بكر بن حبيب: ٢١ - ٢٢
- عثمان بن عطاء بن أبي مسلم
الخراساني: ٢٢٣
- عبد الله بن حبيب بن ربيعة: ٩٢
- عثمان بن عفان بن أبي العاص: ٩٢
- عبد الله بن الرُّبَيْرِي بن قيس بن
عدي: ٢٤٠

- عثمان بن محمد بن إبراهيم بن
عثمان بن أبي شيبه: ٢٥
- عروة بن الزبير بن العوام بن خويلد: ١٦١
- عطاء بن أبي رباح: ١٩١
- عطاء بن السائب بن مالك: ٨٩
- عقيل بن خالد: ١٧٦
- عقيل بن مدرك السلمي: ٨١
- عكرمة البربري: ٧٤
- علقمة بن قيس بن عبد الله: ٢٠٢
- علقمة بن مرثد الحضرمي: ٩١
- علي بن عاصم بن صهيب الواسطي: ٢٠
- علي بن زيد بن عبد الله بن
أبي مليكة: ١٧٥
- علي بن أبي طلحة سالم بن المخارق
الهاشمي: ١١٢
- عمر بن عبد العزيز بن مروان: ٢١٨
- عمران بن حطان بن ظبيان بن لوذان: ٨٨
- عمرو بن حماد بن طلحة القناد: ٢٣
- عمرو بن دينار المكي: ١٧٩
- عمرو بن عبد الله بن أبي شعيرة
الهمداني: ٨٥
- عمرو بن مرة بن عبد الله بن طارق: ٨٥
- عوف بن أبي جميلة العبدي الهجري:
١٩٣
- عوف بن مالك بن نضلة الجشمي: ٨٩
- عيسى بن المسيب البجلي: ٧٦
- غزوان أبو مالك الغفاري الكوفي: ٧٥
- فروة بن نوفل الأشجعي الكوفي: ٩٠
- الفضل بن دكين: ٢٢
- فضيل بن مرزوق الأغر الرقاشي:
١١٨
- القاسم بن الحسن بن محمد بن
يزيد: ٣٧
- القاسم بن سلام: ٤٣
- القاسم بن عبد الرحمن: ٨٤
- قتادة بن دعامة السدوسي: ٧٣
- كعب بن ماته الحميري: ٨٢
- الليث بن سعد بن عبد الرحمن
الفهمي: ١٧٦
- الليث بن أبي سليم بن زعيم القرشي:
١٩٢
- مالك بن أنس بن مالك بن أبي عامر بن
عمرو الأصبحي: ١١٥ - ١١٦
- مبارك بن فضالة بن أبي أمية
القرشي: ١٧٥
- مبشر بن إسماعيل الحلبي: ١٩
- مجاهد بن جبر أبو الحجاج المكي:
٧٤

- محمد بن أبي بكر الصديق القرشي: ٢١٤
- مطرف بن عبد الله بن الشخير الحارثي: ٩١
- محمد بن جعفر الرازي البزاز: ٢١٠
- معاوية بن صالح بن حدير بن سعيد الحضرمي: ١١٢
- محمد بن حميد اليشكري: ١٧
- معاوية بن عمرو بن المهلب: ٢٢
- محمد بن خازم التميمي السعدي: ١٦١
- معتب = مغيث: ٨٢
- محمد بن السائب بن بشر بن عمرو الكلبي: ٨٣
- معتب بن قشير بن مليل الأنصاري: ١٨١
- محمد بن سيف الأزدي الحداني البصري: ٧٤
- معفس بن عمران بن حطان بن ظبيان: ٨٨
- محمد بن طلحة بن مصرف الياضي الكوفي: ٨٣
- معمر بن راشد: ٧٢
- محمد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى: ١٩١
- معمر بن المثنى أبو عبيدة التيمي: ١١٦
- محمد بن علي بن أبي طالب: ٢١١
- معن بن عبد الرحمن بن عبد الله بن مسعود: ٨٣
- محمد بن كعب بن سليم بن أسد القرظي: ١٧٧
- المغيرة بن مقسم الضبي: ٢٠٢
- محمد بن مسلم بن شهاب الزهري: ١٧٦
- مقسم بن بجرة: ٢٢٤
- محمد بن يعقوب بن الفرج: ٢٧
- منصور بن زاذان الواسطي: ١٩٣
- مروان بن شجاع الجزري: ١٨
- منصور بن المعتمر: ٩٠
- مروان بن معاوية بن الحارث الفزاري: ١٦٤
- موسى بن عبيدة بن نشيط بن عمرو: ١٧٧
- المسيب بن رافع الأسدي الكاهلي: ١٦٣
- مروان بن قيس الحضرمي: ٨٨
- هاشم بن القاسم بن مسلم بن مقسم الليثي: ٢١
- نافع بن عمر بن عبد الله الجمحي: ١٧٠

- هشام بن عروة بن الزبير بن العوام الأسدي: ١٦١
- يحيى بن سعيد بن فروخ القطان: ٢٠٢
- هشيم بن بشير بن أبي خازم قاسم بن دينار: ١٨
- يحيى بن أبي كثير اليمامي: ٩٢
- يحيى بن المختار الصنعاني: ٧٢
- هلال بن يساف الأشجعي مولى أشجع: ٩٠
- يحيى بن يعمر البصري أبو سليمان: ٢٠٩
- همام بن يحيى بن دينار العوذى: ١٩٢
- يزيد بن أبي يزيد الضبعي البصري: ٩١
- يزيد بن هارون: ٢١
- الهيثم بن جمار الحنفي البكاء بصري: ٩٢
- يعقوب بن إبراهيم بن سعد بن إبراهيم: ٢٣٥
- ورقاء بن عمر بن كليب الشكري: ٩٠
- يونس بن عبيد بن دينار، أبو عبد الله البصري: ٢١ ١٩٠
- وكيع بن الجراح بن مليح: ١٩
- يونس بن محمد بن مسلم البغدادي أبو محمد المؤدب: ٢١
- يحيى بن أبي بكير: ٢٠ - ١٩
- يحيى بن أبي حية: ٢٠١
- يحيى بن زكريا بن أبي زائدة الكوفي: ١٨٧

فهرس مصطلحات علوم القرآن

المصطلح	الصفحة
- أسماء القرآن	٧٧ - ٧٩
- الإضمار	٢٥٠
- الحروف الزوائد	٢٥٢ - ٢٥٤
- العام والخاص تعريف العام	١١١
- فضائل القرآن	٧٩
- المحكم والمتشابه تعريفهما	١١١
- المقدم والمؤخر	٢٤١
- المكى والمدنى التعريف	١٦١
- الموصول والمفصول	٢٥٤
- الناسخ والمنسوخ تعريف النسخ	١١١

فهرسُ المصادر والمراجع

- ١ - ابن الأثير، علي بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري، (المتوفى: ٦٣٠هـ)، **أسد الغابة**، (بيروت: دار الفكر، ١٤٠٩هـ - ١٩٨٩م).
- ٢ - ابن الأثير، المبارك بن محمد بن محمد بن محمد بن عبد الكريم الشيباني الجزري (المتوفى: ٦٠٦هـ)، **جامع الأصول في أحاديث الرسول ﷺ**، تحقيق: عبد القادر الأرناؤوط - التتمة تحقيق: بشير عيون، ط١، (مكتبة الحلواني، مطبعة الملاح، مكتبة دار البيان، ١٣٨٩هـ - ١٩٦٩م).
- ٣ - ابن الأثير، **النهاية في غريب الحديث والأثر**، (بيروت: المكتبة العلمية، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م).
- ٤ - الأشعري، علي بن إسماعيل بن إسحاق بن سالم بن إسماعيل بن عبد الله بن موسى بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري (المتوفى: ٣٢٤هـ)، **الإبانة عن أصول الديانة**، تحقيق: فوية حسين محمود، ط١، (القاهرة: دار الأنصار، ١٣٩٧هـ).
- ٥ - الأشعري، مقالات الإسلاميين واختلاف المصلين، تحقيق: نعيم زرزور، ط١، (بيروت: المكتبة العصرية، ١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م).
- ٦ - الأصبهاني، أبو نعيم أحمد بن عبد الله الأصبهاني (ت ٤٣٣هـ)، **حلية الأولياء وطبقات الأصفياء**، ط٤، (بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٠٥).
- ٧ - الألباني، محمد ناصر الدين بن الحاج نوح (المتوفى: ١٤٢٠هـ)، **إرواء الغليل في تخريج أحاديث منار السبيل**، ط٢، (بيروت: المكتب الإسلامي، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م).

- ٨ - الألباني، سلسلة الأحاديث الصحيحة وشيء من فقهها وفوائدها، ط١، (الرياض: مكتبة المعارف للنشر والتوزيع، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م).
- ٩ - الألباني، ضعيف الجامع الصغير وزيادته (دمشق: المكتب الإسلامي).
- ١٠ - البخاري، محمد بن إسماعيل بن إبراهيم أبو عبد الله البخاري الجعفي (ت٢٥٦هـ)، التاريخ الكبير، تحقيق: سيد هاشم الندوي (دمشق: دار الفكر).
- ١١ - البخاري، الجامع المسند الصحيح المختصر من أمور رسول الله ﷺ وسننه وأيامه «صحيح البخاري»، تحقيق: محمد زهير الناصر، ط١ (بيروت: دار طوق النجاة، ١٤٢٢هـ).
- ١٢ - البغدادي، هبة الله بن سلامة بن نصر بن علي البغدادي (المتوفى: ٤١٠هـ)، الناسخ والمنسوخ، تحقيق: زهير الشاويش، محمد كنعان، ط١، (بيروت: المكتب الإسلامي، ١٤٠٤هـ).
- ١٣ - البغوي، أبو محمد الحسين بن مسعود البغوي (ت٥٨٦هـ)، معالم التنزيل (تفسير البغوي)، ط٣، (الرياض: دار طيبة للنشر والتوزيع، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م).
- ١٤ - ابن بلبان، علي بن بلبان الفارسي (المتوفى: ٧٣٩هـ)، الإحسان في تقريب صحيح ابن حبان، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، ط١، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م).
- ١٥ - البهوتي، منصور بن يونس بن صلاح الدين البهوتي الحنبلي (المتوفى: ١٠٥١هـ)، كشف القناع عن متن الإقناع، (بيروت: دار الكتب العلمية).
- ١٦ - البيهقي، أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي (ت٤٥٨هـ)، السنن الكبرى، تحقيق: محمد عبد القادر عطا، ط٣، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م).
- ١٧ - البيهقي، شعب الإيمان، ط١، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٠).
- ١٨ - البيهقي، معرفة السنن والآثار، تحقيق: عبد المعطي أمين قلعجي، ط١، (كراتشي: جامعة الدراسات الإسلامية، ١٤١٢هـ - ١٩٩١م).

- ١٩ - الترمذي، محمد بن عيسى الترمذي (ت٢٧٩هـ)، **الجامع الصحيح سنن الترمذي**، تحقيق: أحمد محمد شاكر وآخرين (بيروت: دار إحياء التراث العربي).
- ٢٠ - التهانوي، محمد علي، **موسوعة كشاف اصطلاحات الفنون والعلوم**، تحقيق: علي دحروج، ط١، (بيروت: مكتبة لبنان ناشرون، ١٩٩٦م).
- ٢١ - ابن تيمية، أحمد بن عبد الحلیم بن عبد السلام الحراني (المتوفى: ٧٢٨هـ)، **بيان تلبس الجهمية**، ط١، (مكة المكرمة: مطبعة الحكومة، ١٩٣٢م).
- ٢٢ - ابن تيمية، **درة معارض العقل والنقل**، تحقيق: محمد رشاد سالم، ط٢، (الرياض: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ١٤١١هـ - ١٩٩١م).
- ٢٣ - ابن تيمية، **جامع الرسائل**، تحقيق: د. محمد رشاد سالم، ط١، (الرياض: دار العطاء، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠١م).
- ٢٤ - ابن تيمية، **الرسالة الأكملية فيما يجب لله من صفات الكمال**، (القاهرة: مطبعة المدني، ١٤٠٣هـ - ١٩٨٣م).
- ٢٥ - ابن تيمية، **شرح حديث النزول**، ط١، (بيروت: المكتب الإسلامي، ١٣٩٧هـ/١٩٧٧م).
- ٢٦ - ابن تيمية، **الصفدية**، تحقيق: محمد رشاد سالم، ط٢ (القاهرة: مكتبة ابن تيمية، ١٤٠٦هـ).
- ٢٧ - ابن تيمية، **منهاج السنة**، تحقيق: محمد رشاد سالم، ط١، (الرياض: جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م).
- ٢٨ - ابن جرير، محمد بن جرير بن يزيد الأملی (المتوفى: ٣١٠هـ)، **جامع البيان في تأويل القرآن**، تحقيق: أحمد محمد شاكر، ط١، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م).
- ٢٩ - ابن الجزري، محمد بن محمد بن محمد بن يوسف (المتوفى: ٨٣٣هـ) **النشر في القراءات العشر**، تحقيق: علي محمد الضباع، (القاهرة: المطبعة التجارية الكبرى).

- ٣٠ - الجصاص، أحمد بن علي الرازي الجصاص أبو بكر، **أحكام القرآن**، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤٠٥هـ).
- ٣١ - ابن الجعد، علي بن الجعد بن عبيد أبو الحسن الجوهري البغدادي، **مسند ابن الجعد**، تحقيق: عامر أحمد حيدر، ط١، (بيروت: مؤسسة نادر ١٤١٠هـ - ١٩٩٠م).
- ٣٢ - ابن جني، عثمان بن جني الموصلي (المتوفى: ٣٩٢هـ)، **المحتسب في تبيين وجوه شواذ القراءات والإيضاح عنها**، تحقيق: علي النجدي وعبد الفتاح شليبي، ط١، (وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م).
- ٣٣ - ابن الجوزي، عبد الرحمن بن علي بن محمد (المتوفى: ٥٩٧هـ)، **غريب الحديث**، تحقيق: عبد المعطي أمين القلعجي، ط١، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م).
- ٣٤ - ابن الجوزي، **المصنف بأَكْفَ أهل الرسوخ من علم الناسخ والمنسوخ**، تحقيق: حاتم صالح الضامن، ط٣، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤١٨هـ / ١٩٩٨م).
- ٣٥ - ابن الجوزي، **الموضوعات**، جمال الدين عبد الرحمن بن علي بن محمد الجوزي، تحقيق: عبد الرحمن محمد عثمان، ط١، (المدينة المنورة: المكتبة السلفية، ١٣٨٦هـ - ١٩٦٦م).
- ٣٦ - ابن الجوزي، **نواسخ القرآن**، تحقيق: محمد أشرف الملباري، ط١، (المدينة المنورة: الجامعة الإسلامية، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م).
- ٣٧ - ابن أبي حاتم، عبد الرحمن بن محمد بن إدريس بن المنذر الرازي (المتوفى: ٣٢٧هـ)، **الجرح والتعديل**، (دار إحياء التراث العربي - بيروت ١٩٥٢م).
- ٣٨ - الحاكم، محمد بن عبد الله أبو عبد الله النيسابوري (ت ٤٠٥هـ)، **المستدرك على الصحيحين** (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٩٩٠م).
- ٣٩ - ابن حبان، محمد بن حبان بن أحمد بن حبان التميمي، أبو حاتم، الدارمي، البُستي (المتوفى: ٣٥٤هـ)، **الثقات**، ط١، (حيدر آباد: دائرة المعارف العثمانية، ١٣٩٣هـ - ١٩٧٣م).

- ٤٠ - ابن حبان، **صحيح ابن حبان**، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، ط٢، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤١٤هـ - ١٩٩٣م).
- ٤١ - ابن حجر، أحمد بن علي بن محمد العسقلاني (المتوفى: ٨٥٢هـ)، **تقريب التهذيب**، تحقيق: محمد عوامة، ط١، (دمشق، دار الرشيد، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م).
- ٤٢ - ابن حجر، **لسان الميزان**، تحقيق: علي البجاوي، ط٤، (بيروت: دار المعرفة، ١٣٨٢هـ - ١٩٦٣م).
- ٤٣ - ابن حزم، علي بن أحمد بن حزم الأندلسي (ت ٤٥٦هـ)، **الإحكام في أصول الأحكام**، ط١، (القاهرة: دار الحديث، ١٤٠٤هـ).
- ٤٤ - ابن حزم، **الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم**، تحقيق: عبد الغفار سليمان البنداري، ط١، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م).
- ٤٥ - الحسيني، محمد بن علي بن الحسن بن حمزة الحسيني الدمشقي الشافعي (المتوفى: ٧٦٥هـ)، **الإكمال في ذكر من له رواية في مسند الإمام أحمد من الرجال سوى من ذكر في تهذيب الكمال**، تحقيق: د. عبد المعطي أمين قلعجي، ط١، (كراتشي: جامعة الدراسات الإسلامية).
- ٤٦ - الحموي، ياقوت بن عبد الله الرومي (المتوفى: ٦٢٦هـ)، **معجم البلدان**، ط٢، (بيروت: دار صادر، ١٩٩٥م).
- ٤٧ - ابن حنبل، أحمد بن حنبل أبو عبد الله الشيباني (ت ٢٤١هـ)، **السنة**، تحقيق: د. محمد سعيد سالم القحطاني، ط١، (الدمام: دار ابن القيم، ١٤٠٦هـ).
- ٤٨ - ابن حنبل، **مسند الإمام أحمد بن حنبل**، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، عادل مرشد، وآخرين، إشراف: د. عبد الله بن عبد المحسن التركي، (ط١، بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤٢١هـ - ٢٠٠١م).
- ٤٩ - الخطيب، أحمد بن علي بن ثابت بن أحمد بن مهدي البغدادي (المتوفى: ٤٦٣هـ)، **تاريخ بغداد**، تحقيق: بشار عواد معروف، ط١، (بيروت: دار الغرب الإسلامي، ١٤٢٢هـ - ٢٠٠٢م).

- ٥٠ - الدارمي، عبد الله بن عبد الرحمن أبو محمد الدارمي، **سنن الدارمي**، ط١، (بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٠٧هـ).
- ٥١ - أبو داود، **المراسيل**، تحقيق: شعيب الأرنؤوط، ط١، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤٠٨هـ).
- ٥٢ - الذهبي، محمد بن أحمد بن عثمان بن قايماز (المتوفى: ٧٤٨هـ)، **تاريخ الإسلام ووفيات المشاهير والأعلام**، تحقيق: بشار عواد معروف، ط١، (بيروت: دار الغرب الإسلامي، ٢٠٠٣م).
- ٥٣ - الذهبي، **سير أعلام النبلاء**، تحقيق: مجموعة من العلماء، ط٣، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م).
- ٥٤ - الذهبي، **ميزان الاعتدال في نقد الرجال**، تحقيق: علي محمد البجاوي، ط١، (بيروت: دار المعرفة للطباعة والنشر، ١٣٨٢هـ - ١٩٦٣م).
- ٥٥ - الراغب، الحسين بن محمد المعروف بالراغب الأصفهاني (المتوفى: ٥٠٢هـ)، **تفسير الراغب الأصفهاني (الجزء ٢، ٣)**، تحقيق: عادل بن علي الشدي، ط١ (الرياض: دار الوطن ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م).
- ٥٦ - الراغب، **المفردات في غريب القرآن**، تحقيق: صفوان عدنان الداودي، ط١، (دمشق: دار القلم، ١٤١٢هـ) ص ٣٧٣.
- ٥٧ - ابن رشد، محمد بن أحمد القرطبي (المتوفى: ٥٢٠هـ)، **البيان والتحصيل والشرح والتوجيه والتعليل لمسائل المستخرجة**، تحقيق: د. محمد حجي وآخرين، ط٢، (بيروت: دار الغرب الإسلامي، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م).
- ٥٨ - الزجاج، إبراهيم بن السري بن سهل، أبو إسحاق الزجاج (المتوفى: ٣١١هـ)، **معاني القرآن وإعرابه**، ط١، (بيروت: عالم الكتب، ١٤٠٨هـ - ١٩٨٨م).
- ٥٩ - الزركشي، أبو عبد الله بدر الدين محمد بن عبد الله بن بهادر الزركشي (المتوفى: ٧٩٤هـ)، **البرهان في علوم القرآن**، تحقيق: محمد أبو الفضل إبراهيم، ط١، (القاهرة: دار إحياء الكتب العربية، ١٣٧٦هـ - ١٩٥٧م).

- ٦٠ - الزمخشري، محمود بن عمر بن أحمد، جار الله (المتوفى: ٥٣٨هـ)، **الكشاف عن حقائق غوامض التنزيل**، ط٣، (بيروت: دار الكتاب العربي، ١٤٠٧هـ).
- ٦١ - ابن أبي زمنين، محمد بن عبد الله بن عيسى المري المالكي (المتوفى: ٣٩٩هـ)، **تفسير القرآن العزيز**، تحقيق: حسين بن عكاشة ومحمد بن مصطفى الكتز، ط١، (القاهرة: الفاروق الحديثة، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م).
- ٦٢ - السبت، خالد بن عثمان، **قواعد التفسير**، ط١، (الخبر: دار ابن عفان، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م).
- ٦٣ - السبكي، تاج الدين عبد الوهاب بن تقي الدين السبكي (المتوفى: ٧٧١هـ)، **طبقات الشافعية الكبرى**، تحقيق: محمود محمد الطناحي د. عبد الفتاح محمد الحلو، ط٢ (دار هجر، ١٤١٣هـ).
- ٦٤ - السدوسي، قتادة بن دعامة بن قنادة بن عزيز، (المتوفى: ١١٧هـ)، **الناسخ والمنسوخ**، تحقيق: حاتم صالح الضامن، ط٣، (بيروت: مؤسسة الرسالة، ١٤١٨هـ/١٩٩٨م).
- ٦٥ - ابن سعد، محمد بن سعد بن منيع، البصري، البغدادي (المتوفى: ٢٣٠هـ)، **الطبقات الكبرى**، تحقيق: إحسان عباس، ط١، (بيروت: دار صادر، ١٩٦٨م).
- ٦٦ - السلمي، محمد بن الحسين بن محمد النيسابوري، أبو عبد الرحمن السلمي (المتوفى: ٤١٢هـ)، **طبقات الصوفية**، تحقيق: مصطفى عبد القادر عطا، ط١، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٩هـ/١٩٩٨م).
- ٦٧ - السمعاني، عبد الكريم بن محمد بن منصور التميمي السمعاني (المتوفى: ٥٦٢هـ)، **الأنساب**، تحقيق: عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني وغيره، ط١، (حيدر آباد: مجلس دائرة المعارف العثمانية، ١٣٨٢هـ - ١٩٦٢م).
- ٦٨ - السمعاني، منصور بن محمد بن عبد الجبار أبو المظفر المروزي التميمي (المتوفى: ٤٨٩هـ) **تفسير القرآن**، تحقيق: ياسر بن إبراهيم وغنيم بن عباس، ط١، (الرياض: دار الوطن، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م).

- ٦٩ - السمين، أحمد بن يوسف بن عبد الدائم المعروف بالسمين الحلبي (المتوفى: ٧٥٦هـ)، **الدر المصون في علوم الكتاب المكنون**، تحقيق: أحمد محمد الخراط، (دمشق: دار القلم).
- ٧٠ - السهيلي، عبد الرحمن بن عبد الله بن أحمد السهيلي (المتوفى: ٥٨١هـ) **الروض الأنف في شرح السيرة النبوية**، ط١، (بيروت: دار إحياء التراث العربي، ١٤١٢هـ).
- ٧١ - السيوطي، عبد الرحمن بن أبي بكر جلال الدين السيوطي (ت ٩١١هـ)، **الإتقان في علوم القرآن**، ط٢، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١١هـ - ١٩٩١م).
- ٧٢ - السيوطي، **الدر المنثور**، (بيروت: دار الفكر، ١٩٩٣م).
- ٧٣ - الشعراني، عبد الوهاب بن أحمد بن علي (المتوفى ٩٧٣هـ)، **لواقح الأنوار في طبقات الأخيار المعروف بالطبقات الكبرى**، (القاهرة: مكتبة محمد المليجي، ١٣١٥هـ).
- ٧٤ - الشنقيطي، محمد الأمين بن محمد المختار بن عبد القادر الجكني (المتوفى: ١٣٩٣هـ)، **أضواء البيان في إيضاح القرآن بالقرآن**، (بيروت: دار الفكر، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م).
- ٧٥ - ابن أبي شيبه، عبد الله بن محمد بن أبي شيبه الكوفي (ت ٢٣٥هـ)، **المصنف في الأحاديث والآثار**، ط١، (الرياض: مكتبة الرشد، ١٤٠٩هـ).
- ٧٦ - الشيرازي، إبراهيم بن علي الشيرازي المتوفى سنة ٤٧٦هـ، **اللمع في أصول الفقه**، ط٢، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م).
- ٧٧ - الصاوي، أحمد بن محمد الخلوتي الصاوي المالكي (المتوفى: ١٢٤١هـ)، **بلغه السالك لأقرب المسالك**، ضبط وتصحيح: محمد عبد السلام شاهين، ط١، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م).
- ٧٨ - الصرصري، سليمان بن عبد القوي بن عبد الكريم البغدادي (المتوفى: ٧١٦هـ)، **الإكسير في علم التفسير**، تحقيق: عبد القادر حسين، ط١، (القاهرة: مكتبة الآداب، ١٩٧٧م).

- ٧٩ - الصفااا، صلاا الاءن الاءل بن ألك بن عاا الله (الماااى: ٧٦٤هـ)
الوافى بالوافاا، ااااا: أااا الأراااوط واراى مصطاى، (بىراا:
 اار إاىاء الراا، ١٤٢٠هـ - ٢٠٠٠م).
- ٨٠ - ابن الصلاا، عثمان بن عاا الرأمن (الماااى: ٦٤٣هـ)، **طبقات الفقاا**
الشافعىة، ااااا: مأى الاءن على ناأب، ١، (بىراا، اار البشاا
 الإسلامىة، ١٩٩٢م).
- ٨١ - الصناعانى، عاا الرزاا بن همام بن نااا الأماىرى الهمانى (الماااى:
 ٢١١هـ)، **اااسىر عاا الرزاا**، أعا وااااا: ا. مصطاى مسلم مأاا،
 ١، (اار الرااا، ١٤١٠هـ - ١٩٨٩هـ).
- ٨٢ - الصناعانى، **المصناا**، ااااا: أابب الرأمن الأعظماى، ٢، (بىراا:
 المااا الإسلامى، ١٤٠٣هـ).
- ٨٣ - الطبراىى، سللمان بن أاا بن أىوب أبو القاسم الطبراىى (ا٣٦٠هـ)،
الرواا الاءانى - المااا الصفاىر، (بىراا: المااا الإسلامى،
 ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م).
- ٨٤ - الطبراىى، **مسنا الشامىىن**، ١، (بىراا: مؤساة الرساة، ١٤٠٥هـ -
 ١٩٨٤م).
- ٨٥ - الطأاوى، أاا بن مأا بن سلامة الأاارى المصراى (الماااى:
 ٣٢١هـ)، **أرا مأاا الأناا**، ااااا: أاعىب الأراااوط، ١،
 (بىراا: مؤساة الرساة، ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م).
- ٨٦ - الطبار، مساعا بن سللمان، **الأاار فى علوم القرآن**، ٢، (أاة: مأاا
 الأراساا والمعلوماا القرأانىة، ١٤٢٩هـ - ٢٠٠٨م).
- ٨٧ - ابن عاشور، مأاا الطأاا بن مأا بن مأا الطأاا بن عاشور الأناسى
 (الماااى: ١٣٩٣هـ)، **ااارار الماانى السأااا واناىر الماا الأااا**
اااسىر الأااب المأاا «ااارار واناىر»، (اااا: اار سأاا).
- ٨٨ - ابن عاا البر، أوسف بن عاا الله بن مأا بن عاا البر النماى القرطابى
 (الماااى: ٤٦٣هـ)، **الاسأاعاب فى معرفة الأصأاب**، ااااا: على
 مأاا الأااوى، ١، (بىراا: اار الأاىل، ١٤١٢هـ - ١٩٩٢م).

- ٨٩ - ابن عبد ربه، أبو عمر أحمد بن محمد بن عبد ربه المعروف بابن عبد ربه الأندلسي (المتوفى: ٣٢٨هـ)، **العقد الفريد**، ط١، (بيروت: دار الكتب العلمية، ١٤٠٤هـ).
- ٩٠ - العبدلي، خلود بن شاكر، **الموصول لفظاً المفصول معنى في القرآن الكريم**، ط١، (الدمام: دار ابن الجوزي، ١٤٣١هـ).
- ٩١ - أبو عبيد، القاسم بن سلام بن عبد الله الهروي البغدادي (المتوفى: ٢٢٤هـ)، **فضائل القرآن**، تحقيق: مروان العطية ومحسن خرابة ووفاء تقي الدين، ط١، (بيروت: دار ابن كثير، ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م).
- ٩٢ - أبو عبيدة، معمر بن المثنى التيمي البصري (المتوفى: ٢٠٩هـ)، **مجاز القرآن**، تحقيق: محمد فؤاد سزكين، ط١، (القاهرة: مكتبة الخانجي، ١٣٨١هـ).
- ٩٣ - ابن عدي، أبو أحمد عبد الله بن عدي الجرجاني (المتوفى: ٣٦٥هـ)، **الكامل في ضعفاء الرجال**، تحقيق: عادل أحمد عبد الموجود، وعلي محمد معوض، وعبد الفتاح أبو سنة، ط١، (بيروت: الكتب العلمية، ١٤١٨هـ - ١٩٩٧م).
- ٩٤ - ابن أبي العز، محمد بن علاء الدين علي الحنفي، الصالحي الدمشقي (المتوفى: ٧٩٢هـ)، **شرح العقيدة الطحاوية**، تحقيق: أحمد شاكر، ط١، (الرياض: وزارة الشؤون الإسلامية، ١٤١٨هـ).
- ٩٥ - ابن عطية، أبو محمد عبد الحق بن عطية الأندلسي (المتوفى: ٥٤٢هـ)، **المحرر الوجيز في تفسير الكتاب العزيز**، ط٢، (الدوحة: وزارة الأوقاف والشؤون الدينية بقطر، ١٤٢٨هـ - ٢٠٠٧م).
- ٩٦ - ابن عقيلة، محمد بن أحمد المكي، **الزيادة والإحسان في علوم القرآن**، تحقيق: مجموعة من الباحثين، ط٢، (الرياض: مركز تفسير للدراسات القرآنية، ١٤٣٢هـ - ٢٠١١م).
- ٩٧ - ابن فارس، أحمد بن فارس بن زكريا القزويني الرازي (المتوفى: ٣٩٥هـ)، **معجم مقاييس اللغة**، تحقيق: عبد السلام محمد هارون، ط١، (بيروت: دار الفكر، ١٣٩٩هـ - ١٩٧٩م).

٩٨ - الفراهيبي؁ الخليل بن أاامد بن عمرو بن تمايم (المتوفى: ١٧٠هـ)؁
كتاب العين؁ تحقيق: مهدي المخزومي وإبراهيم السامرائي؁ (بيروت:
دار ومكآبة الهلال).

٩٩ - ابن قدامة؁ عبد الله بن أاامد بن محمد بن قدامة الاحبلي المقدسي
(المتوفى: ٦٢٠هـ)؁ **المغني**؁ (القاهرة: مكتبة القاهرة؁ ١٣٨٨هـ -
١٩٦٨م).

١٠٠ - القرطبي؁ محمد بن أاامد الأنصاري القرطبي (ت ٦٧١هـ)؁ **الجامع
لأحكام القرآن** (بيروت: دار إحياء التراث العربي؁ ١٤٠٥هـ - ١٩٨٥م).

١٠١ - القفاري؁ ناصر بن عبد الله بن علي القفاري؁ **أصول مذهب الشيعة
الإمامية الاآني عشرية**؁ ط١؁ ١٤١٤هـ).

١٠٢ - الكفوي؁ أيوب بن موسى الحسيني الكفوي (المتوفى: ١٠٩٤هـ)؁
الكليات؁ تحقيق: عدنان درويش؁ محمد المصري؁ ط٢؁ (بيروت:
مؤسسة الرسالة؁ ١٤١٩هـ - ١٩٩٨م).

١٠٣ - اللالكائي؁ هبة الله بن الحسن بن منصور الطبري (ت ٤٨٨هـ)؁ **شرح
أصول اعتقاد أهل السنة والجماعة**؁ تحقيق: أاامد سعد الغامدي؁ ط٤؁
(الرياض: دار طيبة؁ ١٤١٦هـ - ١٩٩٥م).

١٠٤ - ابن ماجه؁ محمد بن يزيد أبو عبد الله القزويني (ت ٢٧٢هـ)؁ **سنن
ابن ماجه**؁ محمد فؤاد عبد الباقي؁ (القاهرة: دار إحياء الكتب العربية).

١٠٥ - المحمود؁ عبد الرحمن بن صالح؁ **موقف ابن تيمية من الأشاعرة**؁ ط١؁
(الرياض: مكتبة الرشد؁ ١٤١٥هـ - ١٩٩٥م).

١٠٦ - المزي؁ يوسف بن عبد الرحمن بن يوسف؁ أبو الاحباج؁ (المتوفى:
٧٤٢هـ)؁ **تهذيب الكمال في أسماء الرجال**؁ تحقيق: بشار عواد معروف؁
ط١؁ (بيروت: مؤسسة الرسالة؁ ١٤٠٠هـ - ١٩٨٠م).

١٠٧ - مسلم؁ مسلم بن الاحباج أبو الحسين القشيري النيسابوري (المتوفى:
٢٦١هـ)؁ **المسند الصحيح المختصر بنقل العدل عن العدل إلى
رسول الله ﷺ**؁ تحقيق: محمد فؤاد عبد الباقي؁ (بيروت: دار إحياء
التراث العربي).

١٠٨ - ابن الملقن، عمر بن علي بن أحمد الشافعي المصري (المتوفى: ٨٠٤هـ)، **طبقات الأولياء**، تحقيق: نور الدين شربية، ط٢، (القاهرة: مكتبة الخانجي، ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م).

١٠٩ - ابن المنذر، محمد بن إبراهيم النيسابوري (المتوفى: ٣١٩هـ)، **تفسير القرآن**، تحقيق: سعد بن محمد السعد، ط١، (المدينة المنورة: دار المآثر، ١٤٢٣هـ - ٢٠٠٢م).

١١٠ - ابن منصور، سعيد بن شعبة الجوزجاني الخراساني (المتوفى: ٢٢٧هـ)، **التفسير من سنن سعيد بن منصور**، دراسة وتحقيق: د. سعد بن عبد الله بن عبد العزيز آل حميد، ط١، (الرياض: دار الصميعي، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م).

١١١ - ابن منظور، محمد بن مكرم بن علي، أبو الفضل، جمال الدين الأنصاري (المتوفى: ٧١١هـ)، **لسان العرب**، ط٣، (بيروت: دار صادر، ١٤١٤هـ).

١١٢ - ابن النجار، محمد بن أحمد بن عبد العزيز الفتوحي الحنبلي، **شرح الكوكب المنير**، تحقيق: محمد الزحيلي ونزيه حماد، ط١، (الرياض: مكتبة العيكان، ١٤١٣هـ - ١٩٩٣م).

١١٣ - ابن نجيم، زين الدين بن إبراهيم (المتوفى: ٩٧٠هـ)، **البحر الرائق شرح كنز الدقائق**، ط٢، (القاهرة: دار الكتاب الإسلامي).

١١٤ - النحاس، أحمد بن محمد بن إسماعيل بن يونس المرادي النحوي (المتوفى: ٣٣٨هـ)، **معاني القرآن**، تحقيق: محمد علي الصابوني، ط١، (مكة المكرمة: جامعة أم القرى).

١١٥ - النحاس، **الناسخ والمنسوخ**، تحقيق: محمد عبد السلام محمد، ط١، (الكويت: مكتبة الفلاح، ١٤٠٨هـ).

١١٦ - ابن النديم، محمد بن إسحاق بن محمد الوراق البغدادي المعتزلي (المتوفى: ٤٣٨هـ)، **الفهرست**، تحقيق: إبراهيم رمضان، ط٢، (بيروت: دار المعرفة بيروت، ١٤١٧هـ - ١٩٩٧م).

١١٧ - النوي، يحيى بن شرف النوي (المتوفى: ٦٧٦هـ)، **المجموع شرح المذهب**، تحقيق وإكمال: محمد نجيب المطيعي، (جدة: مكتبة الإرشاد).

١١٨ - الهيثمي، أحمد بن محمد بن علي بن حجر، **تحفة المحتاج في شرح المنهاج**، ط١، (القاهرة: المكتبة التجارية الكبرى، ١٣٥٧هـ - ١٩٨٣م).

١١٩ - الهيثمي، علي بن أبي بكر الهيثمي، **مجمع الزوائد ومنبع الفوائد**، (بيروت: دار الفكر، ١٤١٢هـ).

١٢٠ - ابن الوراق، محمد بن عبد الله بن العباس (المتوفى: ٣٨١هـ)، **علل النحو**، تحقيق: محمود جاسم محمد الدرويش، ط١، (الرياض: مكتبة الرشد، ١٤٢٠هـ - ١٩٩٩م).

١٢١ - ابن أبي يعلى، أبو الحسين محمد بن محمد (المتوفى: ٥٢٦هـ)، **طبقات الحنابلة**، تحقيق: محمد حامد الفقي، (بيروت: دار المعرفة).

١٢٢ - أبو يعلى، أحمد بن علي بن المثنى أبو يعلى الموصلي التميمي، **مسند أبي يعلى**، (دمشق: دار المأمون للتراث، ١٤٠٤هـ - ١٩٨٤م).

فهرسُ الموضوعات

الموضوع	الصفحة
تقديم	أ
مقدمة التحقيق	٥
الباب الأول: الدراسة	١١
الفصل الأول: التعريف بالمؤلف	١٣
المبحث الأول: اسمه وكنيته ولقبه ونسبه ومولده ووفاته	١٥
المبحث الثاني: نشأته العلمية وشيوخه وتلاميذه	١٧
المبحث الثالث: عقيدته ومذهبه	٢٨
المبحث الرابع: مكانته العلمية وثناء العلماء عليه	٣١
المبحث الخامس: مؤلفاته	٣٥
الفصل الثاني: التعريف بالكتاب وفيه خمسة مباحث:	٣٧
المبحث الأول: تحقيق اسم الكتاب وتوثيق نسبه لمؤلفه	٣٩
المبحث الثاني: القيمة العلمية للكتاب والمآخذ عليه	٤١
المبحث الثالث: منهج المؤلف في الكتاب	٤٧
المبحث الرابع: نقد النسخة المطبوعة	٥٠
المبحث الخامس: وصف النسخة الخطية	٥٧
الباب الثاني: التحقيق	٦١
مقدمة	٦٣
حال أهل القرآن مع القرآن	٦٨

الصفحة

الموضوع

٦٩	فضائل القرآن
٧١	كيف نفهم القرآن؟
٧٧	أسماء القرآن
٧٩	ومن فضائل القرآن
٩٥	منزلة فهم القرآن وشرفه
١٠٧	أدب سماع القرآن
١١٠	العلوم المعينة على فهم القرآن
١١٧	باب ما لا يجوز فيه النسخ وما يجوز فيه
١١٨	الرد على الرافضة القائلين بجواز النسخ في الأخبار
١٢٨	إثبات علو الله والرد على من زعم أن الله في كل مكان
١٣٤	باب تتمه الرد على الرافضة في مسألة نسخ الأخبار
١٤٥	باب الرد على المعتزلة الذين ينسبون لأهل السنة القول بنسخ الأخبار
١٦١	باب ذكر الناسخ والمنسوخ في الأحكام
١٦٥	الباب الأول
١٧١	الباب الثاني
١٧٥	الباب الثالث
١٧٨	الباب الرابع
١٨٠	الباب الخامس
١٨٤	الباب السادس
١٨٦	الباب السابع
١٩٠	الباب الثامن
١٩٤	الباب التاسع
١٩٩	الباب العاشر
٢٠١	الباب الحادي عشر

الصفحة

الموضوع

٢١٤	الباب الثاني عشر
٢٢١	الباب الثالث عشر
٢٣٤	الباب الرابع عشر
٢٤٠	الباب الخامس عشر
٢٤٢	المقدم والمؤخر
٢٥٠	باب الإضمار
٢٥١	الحروف الزوائد
٢٥٤	المفصول والموصول
٢٦٥	الخاتمة
٢٦٧	الفهارس
٢٦٩	فهرس الآيات الكريمة
٢٩٥	فهرس الأحاديث والآثار
٣٠٧	فهرس الأعلام المترجمين
٣١٥	فهرس مصطلحات علوم القرآن
٣١٧	فهرس المصادر والمراجع
٣٣١	فهرس الموضوعات

كُرْسِيُّ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَعُلُومِهِ... فِي سِطُور

تعريف الكرسي:

كرسي القرآن الكريم وعلموه هو كرسي أبحاث ودراسات متخصص في الدراسات القرآنية وما يتصل بها، ورويته تحقيق الريادة في خدمة البحث العلمي في القرآن الكريم وعلموه، ودعم الباحثين المتخصصين في هذا المجال، ومقره قسم الدراسات القرآنية بكلية التربية بجامعة الملك سعود. وقد صدر قرار إنشائه بتاريخ ٦ ذي القعدة عام ١٤٢٢هـ.

ويشغل منصب أستاذ الكرسي معالي الشيخ الدكتور صالح بن عبد الله بن حميد إمام وخطيب المسجد الحرام بمكة المكرمة، وعضو هيئة كبار العلماء بالسعودية.

كما يشرف على الكرسي الأستاذ الدكتور عبد الرحمن بن معاضة الشهري أستاذ القرآن وعلموه بقسم الدراسات القرآنية بجامعة الملك سعود.

ويضم الكرسي في مجلسه العلمي ولجانه نخبة من أساتذة الدراسات القرآنية بجامعة الملك سعود، ويتعاون الكرسي في تنفيذ مشروعاته العلمية مع كافة الباحثين المتخصصين في الجامعات، وكذلك مع طلاب الدراسات العليا.

أهداف الكرسي:

- تطوير الدراسات المتصلة بالقرآن الكريم واستشراف مستقبلها.
- تطوير مقررات الدراسات القرآنية في الجامعات، والأساتذة المتخصصين في تدريسها.
- بناء المعايير والمؤشرات لتطوير الدراسات المتعلقة بالقرآن وعلموه.
- دعم مراكز البحوث والدراسات القرآنية وعقد الشراكات معها لتحقيق أهداف الكرسي.
- كشف الشبهات المعاصرة والمثارة حول القرآن الكريم والتصدي لها بالبحوث والدراسات والوسائل المناسبة، وتأهيل الباحثين.

من وسائلنا:

- إجراء الدراسات والأبحاث، وعقد المؤتمرات واللقاءات وحلقات النقاش.
- نشر الأبحاث والدراسات والرسائل العلمية.
- استقطاب الباحثين المتميزين في خدمة القرآن وعلموه وتأهيلهم.
- إصدار الموسوعات والمعاجم والدراسات والنشرات والمجلات العلمية.

للتواصل:

هاتف: ٠٠٩٦٦١١٤٦٧٤٧٤٤

بريد إلكتروني: quranchair@ksu.edu.sa

تويتر: @quranchair

الموقع: <http://c.ksu.edu.sa/quranchair>

جامعة الملك سعود - كلية التربية - قسم المعارف الإسلامية - ص.ب. ٢٤٢١٩٩ الرياض ١١٣٢٢

مُقَدِّمَةٌ كُرْبِيِّ الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ وَعُلُومِهِ

وَقَعَ الاختلافُ بين الباحثين في أول مَنْ صَنَّفَ في علومِ القرآنِ بالمعنى الاصطلاحيِّ، وَذَهَبَ بعضُ المحقِّقين منهم إلى أَنَّ كتابَ (فهم القرآن ومعانيه) للحارث بن أسيد المحاسبِي المتوفَّى سنة ٢٤٣هـ من أقدمِ كُتُبِ علومِ القرآنِ التي صُنِّفَتْ فيه بالمعنى الاصطلاحيِّ مِنْ حيثُ المضمونُ^(١) مع عدمِ ظُهورِ ذلك في عُنْوَانِهِ؛ إذ اشتمل على سبعةِ أقسامٍ تُعَدُّ مِنْ صُلْبِ علومِ القرآنِ التي ظَهَرَتْ في المؤلفاتِ بعدَ ذلك؛ ولذلك فإنَّ العنايةَ بهذا الكتابِ تمثِّلُ خدمةً للمكتبةِ القرآنيةِ وللباحثين.

وقد حُقِّقَ هذا الكتابُ قديمًا عام ١٣٩١هـ تحقيقًا دون اللاتني به وبمكائنه وأهميته وجلالة مؤلفه وتقدُّمه، مع وقوعِ كثيرٍ مِنَ الأخطاءِ في التحقيقِ ينبغي استدراكُها، وظهورِ دراساتٍ كثيرةٍ ذاتِ علاقةٍ بموضوعه، وتحقيقِ كثيرٍ من المخطوطاتِ يُمْكِنُ أَنْ تفيِدَ في خدمةِ الكتابِ بالصورةِ اللاتنيةِ به؛ ولذلك قامَ الباحثُ الدكتور خالد رمضان أحمد بتحقيقه في رسالته لمرحلة الدكتوراه في تخصص الدراسات

(١) انظر: «مدخل إلى علوم القرآن والتفسير» للدكتور فاروق حمادة (ص ١٠ - ١١)، و«علوم القرآن بين البرهان والإيقان» للدكتور حازم سعيد حيدر (ص ١٠٣).

القرآنيّة، وبذلّ في سبيلِ إخراجِه بالصورة التي أرادها مؤلّفه جهدًا مشكورًا.

وقد رَغِبْنَا في كرسي القرآن الكريم وعلومه بجامعة الملك سعود في نشرِ هذا الكتاب القَيِّم؛ خدمةً للدراساتِ القرآنيّة وللباحثين فيها، ونَسْأَلُ اللهَ أَنْ يَتَقَبَّلَهُ بِقَبُولِ حَسَنِ مِنْ مؤلّفه ومحقّقه وناشِره، وأن يجعله مِنَ العلم الذي يُنْتَفَعُ به بعد الموت؛ إنه سميعٌ مُجيب.

أ.د. عَبْدُ الرَّحْمَنِ بُمُعَاذَةَ الشَّهْرِي
المُرُفُّ عَلَى الْكَزَيِّي